

# الوسيط

ففي المذاهب والمصطلحات الإسلامية

تأليف  
د. محمد عمارة

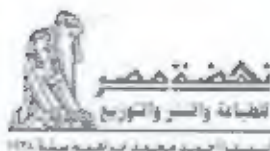


# الوسيط

فقه المذاهب والمصطلحات الإسلامية

تأليف

د. محمد عسابة





الوسيط في المذاهب والمصطلحات الإسلامية

د. محمد عمارة

داليا محمد ابراهيم

يناير ٢٠٠٠

١٥٧٧ / ١٩٩٩ م.

I. S. B. N 977 - 14 - 1148 - 9

لهظة مصر للطباعة والنشر والتوزيع .

٨٠ المنطقة الصناعية الرابعة .

مدينة السادس من أكتوبر .

ت: ٢٣.٢٨٧ / ١١ . (١٠ خطوط)

فاكس: ٢٣.٢٩٦ / ١١ .

١٨ ش كامل صدقي - القجالة - القاهرة

ت: ٥٩.٩٨٣٧ - ٥٩.٨٨٩٥ / ٢ .

فاكس: ٢٩.٣٣٩٥ / ٢ . ص.ب: ٩٦ القجالة .

٣١ ش أحمد عربي - المهندسين - الجيزة

ت: ٣٤٦٦٤٣٤ - ٢٤٧٢٨٦٤ / ٢ .

فاكس: ٢٤٦٢٥٧٦ / ٢ . ص.ب: ٢ إمبابية .

اسم الكتاب

اسم المترجم

اشراف عام

تاريخ النشر

رقم الإيداع

الترقيم الدولي

الناشر

المركز الرئيسي

مركز التوزيع

إدارة النشر



على مر تاريخ الإنسانية ، كان الاعتراف «بالآخر» ، والتعايش معه ، والقبول به ، والتسامح وإياه ، واحدة من مشكلات الحياة في ذلك التاريخ ..

ووحده الإسلام هو الذي انتقل وارتفع بهذه القضية من نطاق «التسامح» كخلق إنسانى حميد ، وكحق من حقوق الإنسان ، إلى حيث جعلها سنة من سنن الله التى لا تبديل لها ولا تحويل ، وذلك عندما جعل التعددية والتنوع والاختلاف قانونا عاما فى كل عوالم المخلوقات .. فالواحدية فقط هى للذات الإلهية ، وكل من وما عدا الذات الإلهية يقوم على التنوع والتعددية والاختلاف ..

وإذا كان الإسلام - لئلك - قد تفرد بالاعتراف «بالآخر الدينى» ، انطلاقا من أن الاختلاف فى الشرائع هو سنة من سنن الله ، سبحانه وتعالى ، فى الاجتماع الدينى .. والاعتراف «بالآخر القومى» ، انطلاقا من أن الاختلاف فى الألسنة واللغات هو آية من آيات الله .. والاعتراف «بالآخر الحضارى والثقافى» ، انطلاقا من أن الاختلاف فى المناهج هو سنة إلهية نافذة وعامة فى الاجتماع الإنسانى ..

إذا كان الإسلام قد تفرد بهذا الاعتراف «بالآخر» ، كل ألوان الآخر .. فإنه لم يقف عند حدود «الاعتراف» وإنما جعل الحفاظ على هذا التنوع ، والتعايش مع هذا الاختلاف جزءا من الاعتقاد الإسلامى ، لا يكتمل إيمان المؤمن إلا إذا حافظ عليه ورعاه ..

وهذه العظمة التي تفرد بها «الفكر العقدي» في الإسلام ، قد تفرد بتجسيدها وتطبيقها تاريخ الأمة الإسلامية ، فعاشت في دارها وشاركت في حضارتها مختلف الملل الدينية ، والأنواع الجنسية ، والتمايزات القومية ، كلبان في أمة واحدة ، تتنوع شرائعها وأجناسها وقومياتها في إطار أمة الإسلام ودار الإسلام .. وذلك وفوق السنة التي سنّها رسول الله ﷺ : «لهم مالنا وعليهم ما علينا» .. وهي السنة التي تجسدت في دستور دولة المدينة .. على عهد النبوة - بالنص على أن غير المسلمين هم مع المسلمين «أمة واحدة» .. والتي رعتها وطبقتها الأمة والحضارة عبر تاريخ الإسلام ..

وكما شملت هذه الرؤية - في التعددية - «الأخر» - الديني .. والقومي .. والحضاري .. والثقافي - شملت أيضا التنوع والاختلاف والتعددية في إطار «الذات» ، فوسعت سماحة الإسلام التمايزات الفكرية والاختلافات المذهبية في إطار ثوابت وعقائد وأصول جوامع الإسلام ..

فالإسلام قد أقام جوامع خمسة للذين ارتضوه لهم ديناً .. وفتح الباب أمام التنوع والتمايز والاختلاف في إطار هذه الجوامع الخمسة ..

● فالعقيدة واحدة .. وفي إطار ثوابتها هناك مساحات للتنوع في كثير من التصورات ، التي تسمح بها وتحتملها قوانين التأويل ..

● والشريعة واحدة .. وفي إطار مبادئها وقواعدها تتنوع مذاهب الفقه ، الذي هو علم الفروع ..

● والحضارة واحدة .. وفي إطار معالمها تتنوع العادات والتقاليد والأعراف ..

● والأمة واحدة .. وفي إطار وحدتها تنوع الشعوب والقبائل والأجناس في أمة الإسلام ..

● والدار واحدة .. وفي إطار وحدة دار الإسلام تنوع الأوطان والأقاليم والأقطار والولايات ..

ولذلك ، فكما عاش «الأخضر الديني» في أمة الإسلام وداره وحضارته .. عاشت وازدهرت «المذاهب» في إطار ملة الإسلام .. فكانت «الفرق الإسلامية» تنوعا في التصورات بإطار ثوابت عقيدة الإسلام .. وتمايزا في المناهج السياسية ، بإطار مبادئ وقواعد السياسة الشرعية ، واجتهادات متعددة في تحقيق المقاصد الشرعية الواحدة .. كما كانت «المذاهب الفقهية» تنوعا وتمايزا للاجتهادات ، اقتضتها اختلافات الرؤى ، والتنوع في المصالح ، والاختلاف الذي تفرضه مقتضيات العادات والتقاليد والأعراف والزمان والمكان ..

بل إن عظمة الإسلام تبلغ القمة عندما تلمسح نطاق «الأمة الواحدة» حتى «اللبغاة» الذين يلجأون إلى القتال في حل تناقضاتهم وخطافاتهم مع الآخرين من أبناء أمتهم .. فالاختلاف ، الذي يصل بعض أطرافه إلى «بغى القتال» ، لا يخرج هؤلاء «البغاة» من إطار الأمة والإيمان .. «وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما فإن بغت إحداهما على الأخرى فقاتلوا التي تبغي حتى تفيء إلى أمر الله فإن فاءت فأصلحوا بينهما بالعدل



وَأَقْطَرُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ (٩) إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ  
فَصَلِّحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ (١٠) ﴿١﴾ ..

فيذا كان القتال بين فرقاء الاختلاف في الأمة الإسلامية - وهو  
مكروه مردول - لا يخرج أيا من أطرافه عن الملة والأمة .. فمن  
باب أولى - دون جدال - الاختلاف في الفكر والرأي والاجتهاد  
بين أبناء أمة الإسلام ..

ولهذه الحقيقة من حقائق سماحة وتسامح الإسلام ، كان تصور  
الإسلام للعالم .. وللأمة ..

● فالعالم «منشدي» أم وملل وقوميات وثقافات وحضارات ..  
تشارك فيما يجمعها وتجتمع عليه .. وتنوع وتمايز في  
الخصوصيات ..

● والأمة الإسلامية ، صورة من هذا العالم .. فلي عالم هذه  
الأمة اشترك واتحاد في الأمة وفي دار الإسلام .. ثم هناك تنوع  
في الشعوب والقبائل واللغات والقوميات والملل والشرائع والأقاليم  
والأقطار والعادات والتقاليد والأعراف .. وأيضاً في المذاهب  
والفلسفات والاجتهادات ..

ولذلك ، تعايش المسلمون مع «الآخر» الديني والمذهبي ..  
وتعايشوا - أيضاً - مع التنوع المذهبي في إطار وحدة «الذات  
الإسلامية» .. ومثل كل ذلك مصادر للمغنى الفكري والثراء  
الثقافي في الاجتهادات والإبداعات ..



ولأن ضغوط الهيمنة الغربية على ذاتيتنا الثقافية الإسلامية تدفع صدور الكثيرين منا إلى الضيق «بالآخر الخارجى» .. ولأن اختلاط الأوراق بين ما هو «غزو واختراق» وبين ما هو «تنوع فى إطار الهوية والخصوصية» ، قد دفع ويدفع الكثيرين منا إلى حساب «بعض الذات» «غزوا واختراقا» ، اشتدت وتشتد الحاجة إلى مطالعة صفحات كتاب حضارة الإسلام فى التنوع والاختلاف ..

وإذا كنت قد أوليت هذه القضية الكثير من الاهتمام ، فقد كنت فيها - منذ سنوات طوال - العديد من الكتب والفصول<sup>(١)</sup> .. فإننى - بتوفيق من الله - أقدم اليوم للباحثين والقراء هذا الكتاب ، الذى يقدم صفحات من فكر وتاريخ المذاهب فى حضارة الإسلام - منذ القرن الهجرى الأول .. وحتى العصر الذى نعيش فيه ..

كما أقدم فى القسم الثانى منه دراسات عن عدد من المصطلحات ، التى يسهم ضبط مفاهيمها ومضامينها فى تمييز الحثيث من الطيب فى عالم الأفكار ..

والله تسأل أن ينفع به .. إنه سبحانه خير مسئول وأكرم مجيب .

دكتور

محمد عمارة

(١) انظر على سبيل الخصوص كتبنا (تيارات الفكر الإسلامى) طبعة دار الشروق سنة ١٩٩٨ م و (الصحة الإسلامية والتحدى الحضارى) طبعة دار الشروق سنة ١٩٩٨ م . و (معركة المصطلحات بين الغرب والإسلام) طبعة النهضة مصر سنة ١٩٩٧ م و (الاستقلال الحضارى) طبعة الهيئة العامة للكتاب سنة ١٩٩٣ م .



دعوات.. ومذاهب



## الدعوة الإسلامية



الدعوة - لغة - هي : المرة الواحدة من الدعاء .. والدعاء - لغة - هو : النداء ..

والدعوة - في الاصطلاح الإسلامي - هي : الرسالة الإسلامية .. أي دعوة الإسلام إلى التوحيد .. والرسول ، ﷺ هو : «داعى الله» .. أي الداعى إلى رسالة الإسلام ..

وفي القرآن الكريم : ﴿لَهُ دَعْوَةُ الْحَقِّ﴾ [الرعد : ١١] ..

وفي الحديث : «فإن دعوتهم لحيط من ورائهم» ..

وفي الفقه الإسلامي .. وخاصة فقه العلاقات الدولية ، والمعاملات مع غير المسلمين ، هناك تمييز بين من بلغتهم «الدعوة» ومن لم تبلغهم «الدعوة» .. أي رسالة الإسلام ..



ولقد بدأت دعوة الإسلام ورسائله ، في طورها الخاتم بتزول أمين الوحي جبريل ، عليه السلام ، على محمد ﷺ ، في ليلة من العشر الأواخر من شهر رمضان ، وهو معتكف يتحنث ويتأمل ويتعبد لله - في غار حراء - بمكة - وفق ما تحصل لديه من الخنيفية - بقايا ملة إبراهيم ، عليه السلام .. فكان محمد هو «أمة الدعوة» ، التي توجه إليها جبريل بالدعوة .. فلما استجاب لنداء ربه : ﴿اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ﴾ (١) خلق الإنسان من علق (٢)



وفي السنة ثمانية - خمسة من البعثة - سنة ٦١٥ م  
 وثمرة الاضطهاد الذي وقع له رؤس البعثات على من  
 وبسطت عليهم منهم خاصة اُخذت اعدادهم لأمس خارج  
 سنة ثمانية هجرية ، وذلك بواسطة أحد عبث ، خلاوة مع  
 كانوا هم رؤس من خارجي بلاد احسنه من مسلمي العرب  
 لدعوة البحر الأحمر في سر ذاتي

وكان إسلام عمر بن الخطاب في السنة السابعة من البعثة  
 سنة ٦١٦ م بقعة عبور في أسلوب بدعوة سنة ثمانية  
 لإسلام ، فظهر مسلمي به ، وركبوا صور سيرة في دار لأم  
 ابن أبي الأرقم ..

وكسر صوق حصار من قوسه بمرث ملكي على بدعوة  
 لإسلامية ، بوجه الرسول ، . . . . .  
 فكان فتنة موسى حج في مسجد اخرا بمرص دعوة لإسلام  
 على وفود حجاج من عمر فرينش . ثم كانت رحلة شهرية بني  
 بقاءت تحت "عدم حرب" من فتنة فيه بدعوة بفترة عمه  
 بني حبيب بونه وهي رحلة التي نتجت بفضله .

كان فيه لأبواب بني فحيها لانه مسجدية وعسيرة . في حد  
 حصار بشر ملكي بدعوة ، كان ملك من دار بقاءت منه ي  
 حجاج مكة مقدم من شرب من مسلمي لأوس وخرج  
 فعلى من صوب بلاد هي صواب ثلاث من مسلمي  
 هجرة الرسول . . . . . من مكة إلى المدينة وخصال موسم  
 حجاج ، بذكره . . . . . بقاءت من حجاج شرب بدعوة بني  
 لإسلام ، وسمعت بدعوة عصبه ، قد عود على لإسلام بقاءت



بِالْإِحْسَانِ لِلْعَالَمِينَ ( ۱ ) الْأَمِيَاءُ : بزرگواران و بزرگواران

عَلَى عِبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَبِيًّا : تا آنکه برای دنیای عالمین نبی شود

كَذَلِكَ نُنْشِئُ النَّبِيَّ وَنَكُنُّ لَهُ آيَةً : و اینگونه ما پیغمبر را می‌سازیم و برای او نشانه می‌شویم

وَهُوَ يَدْعُنَا إِلَى سُبُلِ مَا نَعْلَمُ أَنَّهَا لَسُبُلُ اللَّهِ : و او ما را به راه‌های می‌خواند که ما می‌دانیم که اینها راه‌های خداوند است

وَنُفِخُ فِي الصُّورِ : و در صور می‌نوازیم

بِأَمْرِ خَلْقِهِ : و به امر او

وَنُفِخُ فِي الصُّورِ : و در صور می‌نوازیم

وَنُفِخُ فِي الصُّورِ : و در صور می‌نوازیم

وَنُفِخُ فِي الصُّورِ : و در صور می‌نوازیم

وَنُفِخُ فِي الصُّورِ : و در صور می‌نوازیم

وَنُفِخُ فِي الصُّورِ : و در صور می‌نوازیم

وَنُفِخُ فِي الصُّورِ : و در صور می‌نوازیم

وَنُفِخُ فِي الصُّورِ : و در صور می‌نوازیم

وَنُفِخُ فِي الصُّورِ : و در صور می‌نوازیم

وَنُفِخُ فِي الصُّورِ : و در صور می‌نوازیم

وَنُفِخُ فِي الصُّورِ : و در صور می‌نوازیم

وَنُفِخُ فِي الصُّورِ : و در صور می‌نوازیم

وَنُفِخُ فِي الصُّورِ : و در صور می‌نوازیم





بكر "الدعوة" ، لانها "إسلامية" كما في "شهادة" المدعوين  
 فأصبح من "عقلايين" و"ولائيين" ، ووضعت "عقلايين" و"ولائيين"  
 التي تهيئ "توحيد" باسم "الدعوة" في الإسلام ، من بعدهم  
 بقوله "فلي مائة كسبه هبك ذاك الحرة" ، و"حرة" في بيت  
 العبد كان هم حقيقة "ل" و"عقلاء" ، و"ل" و"عقلاء" و"عقلاء"  
 معتمدين "ل" و"عقلاء" من "عقلاء" و"عقلاء" و"عقلاء"  
 من "عقلاء" و"عقلاء" من "عقلاء" و"عقلاء" من "عقلاء"  
 حرة حتى في "عقلاء" و"عقلاء" من "عقلاء" في "عقلاء"  
 و"عقلاء" و"عقلاء" و"عقلاء" و"عقلاء" و"عقلاء" و"عقلاء"  
 و"عقلاء" و"عقلاء" و"عقلاء" و"عقلاء" و"عقلاء" و"عقلاء"

و"عقلاء" و"عقلاء" و"عقلاء" و"عقلاء" و"عقلاء" و"عقلاء"  
 "عقلاء" و"عقلاء" و"عقلاء" و"عقلاء" و"عقلاء" و"عقلاء"  
 حرة حتى في "عقلاء" و"عقلاء" و"عقلاء" و"عقلاء" و"عقلاء" و"عقلاء"  
 والولاء و"عقلاء" و"عقلاء" و"عقلاء" و"عقلاء" و"عقلاء" و"عقلاء"  
 من "عقلاء" و"عقلاء" و"عقلاء" و"عقلاء" و"عقلاء" و"عقلاء"  
 و"عقلاء" و"عقلاء" و"عقلاء" و"عقلاء" و"عقلاء" و"عقلاء"  
 لائنة من "عقلاء" و"عقلاء" و"عقلاء" و"عقلاء" و"عقلاء" و"عقلاء"  
 من "عقلاء" و"عقلاء" و"عقلاء" و"عقلاء" و"عقلاء" و"عقلاء"



و"عقلاء" و"عقلاء" و"عقلاء" و"عقلاء" و"عقلاء" و"عقلاء"  
 حرة حتى في "عقلاء" و"عقلاء" و"عقلاء" و"عقلاء" و"عقلاء" و"عقلاء"  
 في "عقلاء" و"عقلاء" و"عقلاء" و"عقلاء" و"عقلاء" و"عقلاء"  
 الإسلام ، و"عقلاء" و"عقلاء" و"عقلاء" و"عقلاء" و"عقلاء" و"عقلاء"  
 "عقلاء" و"عقلاء" و"عقلاء" و"عقلاء" و"عقلاء" و"عقلاء"



الصدف

سيف : نعم ، هو ما يسمى ، وائل ، و هو ، يقدمه و تسمى على  
الوجه و يسمى به في بعض اوقات (الاسماء)

وفي الاصطلاح هو عقد به يرضى من ثلث مائة سهمه من مقبض  
بموجب حصة التكرية وبنسبة ١ في سهم ١٠٠ من حصة من الأسهم  
وقد ثبت على حيزه التكرية ، بقدر غرضه من ربحه بمقتضى  
نظر الاستلام على فيه السبب في حيزه الاستلام

[illegible]

روكه من سماء لا من شاة سنف      الباء      ١ شاة سنف

كُلْ نَفْسُ مَا اسَلَفْتُ      يوس      ٢ شجرة سنف

لِلْآخَرِينَ ﴿۱۰﴾ [الزخرف: ۱۰]

فانست في غمركه ، و قد رخصي . . . سبي في غمركه علي .  
الحياة الخاصة بالإنسان .

وَقَدْ كَانَ فِي ذَلِكَ قَوْلٌ لِمَنْ يَشَاءُ  
فَكَفَى بِالْمَلِكِ حَسْبًا

النه عنها ، ان رسول الله ، يبيع ، قال لها ، في مرض موته «ولا  
 زهلا قد حصر خيبر يثقل ثقل أهل بيته حتى يصفى ، ويجمع  
 سيف الله » وعلى بن عباس ، رضي الله عنهما العاهات  
 رسا ، سنة ستين لله ، قال رسول الله « حلفي بسيف  
 الصالح الخيبر عثمان بن مظعون »

وسيف ، في اصطلاح من العلماء ، هو قرص لا يورث  
 قرصه حمدا ، بل لا يبعده عنه منقرض ، بل لا يبعده  
 ورد في حديث النبوي ، قال السائب بن زيد « انك  
 شرا من رسول الله ، قال الإسلام ، في أحد ، قال كان  
 يوم الفتح جاء ، فقال بي مرحبا خي وشريكى ، كان لا  
 يدري ولا كان يراى ، قد كتب حمل عملا في سحره لا  
 يقبل منى وهي يوم نقبل منك دارك سيف وصيدك ، روه  
 الإمام أحمد - .

في كان يرمى من طرفه حسنة ، يصل لأحد  
 وما كان في مرضه هو سيف ، فبذل سيفه صدقة هذا  
 معروف سيف غني حين يؤمن ، يدعى فداء من ١٠ ص  
 منهاج الإسلام حين تصحده نداء عاصم بن  
 ومينكو سبيقة فهو مصطفاه على محمدين كان عملا في  
 عاصم بن مبر ، ويثقل عن عقيدته ، قال رسول الله  
 بقرى ، ووجهه جميع ، انى دفعه حتى يعين فعدو  
 ملك السيف صاحب ، يعظم وصافى به نصيبه ، يوم  
 ورد السيف من قبله في جهنم وعمل يستبهم من ما غير  
 وتسمى التامع .







سلفية من حيث السلف : سلف هو ما مضى وهو  
 "سلف السلف" فمن جاء بعد سلف من ربه فاسمى سلفاً  
 سلفاً وهو ما مضى من قبله لا ما مضى  
 «السالف : المتقدم» أي الماضي ..

والسلف من حيث السلف : سلف هو ما مضى وهو  
 من لأجله سمي سلفاً أي ما مضى من قبله  
 والسنة ، مع إظهار ما سواهما

ووقع في صيغ هذا المعنى سلفاً ، وهو ما مضى من قبله  
 من حيث السلف : سلف هو ما مضى من قبله  
 من حيث السلف : سلف هو ما مضى من قبله  
 من حيث السلف : سلف هو ما مضى من قبله  
 من حيث السلف : سلف هو ما مضى من قبله

وهو سلف من حيث السلف : سلف هو ما مضى من قبله  
 من حيث السلف : سلف هو ما مضى من قبله  
 من حيث السلف : سلف هو ما مضى من قبله  
 من حيث السلف : سلف هو ما مضى من قبله  
 من حيث السلف : سلف هو ما مضى من قبله



سما هي في خمسة : حدد من قصائد هـ الاتحاد وفي صحيح  
هذه ندرسة على نفس على غيره في زيادة في سمود وحقبة  
والنص .. وفتوى الصحابة .. واعمال من قوى الصحابة عند  
حد لانهم : احدث من اجل والقصيف ثم من قصود  
هي لاضاع خمسة في ندرسة لإمام حنف بن حنبل .. صحيح  
حدد به سنة : قصود .. في .. قصود .. واصل .. في ..  
والعبد .. وسبب في شك ..

و بعد از این به بعضی منشیان خود که در خدمت  
ایمام محمد بن حسن بن علی بن محمد بن علی بن  
فهرست کرده ۷۹۱ تا ۱۵۱ هـ ۱۲۹۳ تا ۱۳۵۱ م

«الاصول لا يورث خصوصيات» - وحده نقض نفسى له ، ومنه يستنبط  
اننى لا احبها ولا من احبها ، كما فى باب ١٠٧ - ١٠٨ - ١٠٩ - ١١٠ - ١١١ - ١١٢ - ١١٣ - ١١٤ - ١١٥ - ١١٦ - ١١٧ - ١١٨ - ١١٩ - ١٢٠ - ١٢١ - ١٢٢ - ١٢٣ - ١٢٤ - ١٢٥ - ١٢٦ - ١٢٧ - ١٢٨ - ١٢٩ - ١٣٠ - ١٣١ - ١٣٢ - ١٣٣ - ١٣٤ - ١٣٥ - ١٣٦ - ١٣٧ - ١٣٨ - ١٣٩ - ١٤٠ - ١٤١ - ١٤٢ - ١٤٣ - ١٤٤ - ١٤٥ - ١٤٦ - ١٤٧ - ١٤٨ - ١٤٩ - ١٥٠ - ١٥١ - ١٥٢ - ١٥٣ - ١٥٤ - ١٥٥ - ١٥٦ - ١٥٧ - ١٥٨ - ١٥٩ - ١٦٠ - ١٦١ - ١٦٢ - ١٦٣ - ١٦٤ - ١٦٥ - ١٦٦ - ١٦٧ - ١٦٨ - ١٦٩ - ١٧٠ - ١٧١ - ١٧٢ - ١٧٣ - ١٧٤ - ١٧٥ - ١٧٦ - ١٧٧ - ١٧٨ - ١٧٩ - ١٨٠ - ١٨١ - ١٨٢ - ١٨٣ - ١٨٤ - ١٨٥ - ١٨٦ - ١٨٧ - ١٨٨ - ١٨٩ - ١٩٠ - ١٩١ - ١٩٢ - ١٩٣ - ١٩٤ - ١٩٥ - ١٩٦ - ١٩٧ - ١٩٨ - ١٩٩ - ٢٠٠ - ٢٠١ - ٢٠٢ - ٢٠٣ - ٢٠٤ - ٢٠٥ - ٢٠٦ - ٢٠٧ - ٢٠٨ - ٢٠٩ - ٢١٠ - ٢١١ - ٢١٢ - ٢١٣ - ٢١٤ - ٢١٥ - ٢١٦ - ٢١٧ - ٢١٨ - ٢١٩ - ٢٢٠ - ٢٢١ - ٢٢٢ - ٢٢٣ - ٢٢٤ - ٢٢٥ - ٢٢٦ - ٢٢٧ - ٢٢٨ - ٢٢٩ - ٢٣٠ - ٢٣١ - ٢٣٢ - ٢٣٣ - ٢٣٤ - ٢٣٥ - ٢٣٦ - ٢٣٧ - ٢٣٨ - ٢٣٩ - ٢٤٠ - ٢٤١ - ٢٤٢ - ٢٤٣ - ٢٤٤ - ٢٤٥ - ٢٤٦ - ٢٤٧ - ٢٤٨ - ٢٤٩ - ٢٥٠ - ٢٥١ - ٢٥٢ - ٢٥٣ - ٢٥٤ - ٢٥٥ - ٢٥٦ - ٢٥٧ - ٢٥٨ - ٢٥٩ - ٢٦٠ - ٢٦١ - ٢٦٢ - ٢٦٣ - ٢٦٤ - ٢٦٥ - ٢٦٦ - ٢٦٧ - ٢٦٨ - ٢٦٩ - ٢٧٠ - ٢٧١ - ٢٧٢ - ٢٧٣ - ٢٧٤ - ٢٧٥ - ٢٧٦ - ٢٧٧ - ٢٧٨ - ٢٧٩ - ٢٨٠ - ٢٨١ - ٢٨٢ - ٢٨٣ - ٢٨٤ - ٢٨٥ - ٢٨٦ - ٢٨٧ - ٢٨٨ - ٢٨٩ - ٢٩٠ - ٢٩١ - ٢٩٢ - ٢٩٣ - ٢٩٤ - ٢٩٥ - ٢٩٦ - ٢٩٧ - ٢٩٨ - ٢٩٩ - ٣٠٠ - ٣٠١ - ٣٠٢ - ٣٠٣ - ٣٠٤ - ٣٠٥ - ٣٠٦ - ٣٠٧ - ٣٠٨ - ٣٠٩ - ٣١٠ - ٣١١ - ٣١٢ - ٣١٣ - ٣١٤ - ٣١٥ - ٣١٦ - ٣١٧ - ٣١٨ - ٣١٩ - ٣٢٠ - ٣٢١ - ٣٢٢ - ٣٢٣ - ٣٢٤ - ٣٢٥ - ٣٢٦ - ٣٢٧ - ٣٢٨ - ٣٢٩ - ٣٣٠ - ٣٣١ - ٣٣٢ - ٣٣٣ - ٣٣٤ - ٣٣٥ - ٣٣٦ - ٣٣٧ - ٣٣٨ - ٣٣٩ - ٣٤٠ - ٣٤١ - ٣٤٢ - ٣٤٣ - ٣٤٤ - ٣٤٥ - ٣٤٦ - ٣٤٧ - ٣٤٨ - ٣٤٩ - ٣٥٠ - ٣٥١ - ٣٥٢ - ٣٥٣ - ٣٥٤ - ٣٥٥ - ٣٥٦ - ٣٥٧ - ٣٥٨ - ٣٥٩ - ٣٦٠ - ٣٦١ - ٣٦٢ - ٣٦٣ - ٣٦٤ - ٣٦٥ - ٣٦٦ - ٣٦٧ - ٣٦٨ - ٣٦٩ - ٣٧٠ - ٣٧١ - ٣٧٢ - ٣٧٣ - ٣٧٤ - ٣٧٥ - ٣٧٦ - ٣٧٧ - ٣٧٨ - ٣٧٩ - ٣٨٠ - ٣٨١ - ٣٨٢ - ٣٨٣ - ٣٨٤ - ٣٨٥ - ٣٨٦ - ٣٨٧ - ٣٨٨ - ٣٨٩ - ٣٩٠ - ٣٩١ - ٣٩٢ - ٣٩٣ - ٣٩٤ - ٣٩٥ - ٣٩٦ - ٣٩٧ - ٣٩٨ - ٣٩٩ - ٤٠٠ - ٤٠١ - ٤٠٢ - ٤٠٣ - ٤٠٤ - ٤٠٥ - ٤٠٦ - ٤٠٧ - ٤٠٨ - ٤٠٩ - ٤١٠ - ٤١١ - ٤١٢ - ٤١٣ - ٤١٤ - ٤١٥ - ٤١٦ - ٤١٧ - ٤١٨ - ٤١٩ - ٤٢٠ - ٤٢١ - ٤٢٢ - ٤٢٣ - ٤٢٤ - ٤٢٥ - ٤٢٦ - ٤٢٧ - ٤٢٨ - ٤٢٩ - ٤٣٠ - ٤٣١ - ٤٣٢ - ٤٣٣ - ٤٣٤ - ٤٣٥ - ٤٣٦ - ٤٣٧ - ٤٣٨ - ٤٣٩ - ٤٤٠ - ٤٤١ - ٤٤٢ - ٤٤٣ - ٤٤٤ - ٤٤٥ - ٤٤٦ - ٤٤٧ - ٤٤٨ - ٤٤٩ - ٤٥٠ - ٤٥١ - ٤٥٢ - ٤٥٣ - ٤٥٤ - ٤٥٥ - ٤٥٦ - ٤٥٧ - ٤٥٨ - ٤٥٩ - ٤٦٠ - ٤٦١ - ٤٦٢ - ٤٦٣ - ٤٦٤ - ٤٦٥ - ٤٦٦ - ٤٦٧ - ٤٦٨ - ٤٦٩ - ٤٧٠ - ٤٧١ - ٤٧٢ - ٤٧٣ - ٤٧٤ - ٤٧٥ - ٤٧٦ - ٤٧٧ - ٤٧٨ - ٤٧٩ - ٤٨٠ - ٤٨١ - ٤٨٢ - ٤٨٣ - ٤٨٤ - ٤٨٥ - ٤٨٦ - ٤٨٧ - ٤٨٨ - ٤٨٩ - ٤٩٠ - ٤٩١ - ٤٩٢ - ٤٩٣ - ٤٩٤ - ٤٩٥ - ٤٩٦ - ٤٩٧ - ٤٩٨ - ٤٩٩ - ٥٠٠ - ٥٠١ - ٥٠٢ - ٥٠٣ - ٥٠٤ - ٥٠٥ - ٥٠٦ - ٥٠٧ - ٥٠٨ - ٥٠٩ - ٥١٠ - ٥١١ - ٥١٢ - ٥١٣ - ٥١٤ - ٥١٥ - ٥١٦ - ٥١٧ - ٥١٨ - ٥١٩ - ٥٢٠ - ٥٢١ - ٥٢٢ - ٥٢٣ - ٥٢٤ - ٥٢٥ - ٥٢٦ - ٥٢٧ - ٥٢٨ - ٥٢٩ - ٥٣٠ - ٥٣١ - ٥٣٢ - ٥٣٣ - ٥٣٤ - ٥٣٥ - ٥٣٦ - ٥٣٧ - ٥٣٨ - ٥٣٩ - ٥٤٠ - ٥٤١ - ٥٤٢ - ٥٤٣ - ٥٤٤ - ٥٤٥ - ٥٤٦ - ٥٤٧ - ٥٤٨ - ٥٤٩ - ٥٥٠ - ٥٥١ - ٥٥٢ - ٥٥٣ - ٥٥٤ - ٥٥٥ - ٥٥٦ - ٥٥٧ - ٥٥٨ - ٥٥٩ - ٥٦٠ - ٥٦١ - ٥٦٢ - ٥٦٣ - ٥٦٤ - ٥٦٥ - ٥٦٦ - ٥٦٧ - ٥٦٨ - ٥٦٩ - ٥٧٠ - ٥٧١ - ٥٧٢ - ٥٧٣ - ٥٧٤ - ٥٧٥ - ٥٧٦ - ٥٧٧ - ٥٧٨ - ٥٧٩ - ٥٨٠ - ٥٨١ - ٥٨٢ - ٥٨٣ - ٥٨٤ - ٥٨٥ - ٥٨٦ - ٥٨٧ - ٥٨٨ - ٥٨٩ - ٥٩٠ - ٥٩١ - ٥٩٢ - ٥٩٣ - ٥٩٤ - ٥٩٥ - ٥٩٦ - ٥٩٧ - ٥٩٨ - ٥٩٩ - ٦٠٠ - ٦٠١ - ٦٠٢ - ٦٠٣ - ٦٠٤ - ٦٠٥ - ٦٠٦ - ٦٠٧ - ٦٠٨ - ٦٠٩ - ٦١٠ - ٦١١ - ٦١٢ - ٦

[illegible]

لاصل الشبب في حشمته مستحالة بحسب قري فيهم في كتاب  
فيها في الكتاب في حشمته في حشمته في حشمته في حشمته  
في حشمته في حشمته في حشمته في حشمته في حشمته في حشمته





سُئِلْتُ عَنْهُ وَمَقَرَّ بِهِ سَمِعْتُ أَنَّهُ أُنْذِرُ بِحُسْنِ حَبْرٍ وَ  
بَصَلِ الْبَصَلِ سَمِعْتُ أَنَّ سَمِعْتُ وَنَقِيصًا

وَبِأَنَّ سَمِعْتُ تَبْنِي "الْحَدِيثَ" - مَعْنَى الْعَرَبِيِّ وَبِأَنَّ نَعْمًا وَنَعْمًا  
أُصْغِرُهَا "الْقَصَصَةُ مَعْرُوفَةٌ" مَعْنَى مَعْرُوفَةٌ وَبِأَنَّ كَلَامَ بَدَنٍ  
وَمَعْنَى هَمَّةٍ وَبَدَنٍ يَكُونُ بَدَنٌ حَبْرٍ مَعْنَى مَعْنَى مَعْنَى  
بَدَنٍ فِي بَدَنٍ سَمِعْتُ أَنَّ بَدَنٍ بَدَنٍ وَبَدَنٍ بَدَنٍ بَدَنٍ  
أَيْضًا وَبَدَنٍ بَدَنٍ وَبَدَنٍ بَدَنٍ وَبَدَنٍ بَدَنٍ بَدَنٍ  
هَبْتُ فِي حَقِّهِ مَعْنَى حَبْرٍ بَدَنٍ مَعْنَى مَعْنَى بَدَنٍ  
الْحَبْرُ فِي بَدَنٍ وَبَدَنٍ بَدَنٍ بَدَنٍ بَدَنٍ بَدَنٍ

لَكِنِ السَّمْعُ فِي بَدَنٍ مَعْنَى مَعْنَى مَعْنَى  
وَهُوَ لَا هَمَّ فِي حَمْدِهِ وَبَدَنٍ مَعْنَى مَعْنَى مَعْنَى  
بَدَنٍ مَعْنَى مَعْنَى مَعْنَى مَعْنَى مَعْنَى مَعْنَى  
"الْمَعْنَى" وَبَدَنٍ مَعْنَى مَعْنَى مَعْنَى مَعْنَى  
تَوَالِيْعُ مَعْنَى مَعْنَى مَعْنَى مَعْنَى مَعْنَى  
مَعْنَى

وَمَعْنَى مَعْنَى مَعْنَى مَعْنَى مَعْنَى مَعْنَى  
حَدِيدٍ وَبَدَنٍ مَعْنَى مَعْنَى مَعْنَى مَعْنَى  
الْبَدَنُ بَدَنٍ مَعْنَى مَعْنَى مَعْنَى مَعْنَى



المنطق من سبعة عشر الأركان والادعاء في توحيد حضارة  
 ومنهم من سبعة عشر ركيزة وتوحيده في حضارة  
 ومن المنطق من سبعة عشر ركيزة وحضارة وثقافة حضارة  
 والإسلامية ومن المنطق من سبعة عشر ركيزة "الأحد" حضارة  
 ومدرسة وثقافة حضارة ولا حضارة حضارة "الثاني" حضارة  
 "الثالث" حضارة حضارة حضارة "الرابع" حضارة  
 ومن المنطق من سبعة عشر ركيزة حضارة حضارة  
 الحضارة في حضارة حضارة حضارة حضارة  
 الحضارة من سبعة عشر ركيزة حضارة حضارة حضارة  
 بحمود وتقليد .

ومن المنطق من سبعة عشر ركيزة حضارة حضارة  
 الحضارة في حضارة ومنهم من سبعة عشر ركيزة حضارة  
 توتة "والتربية" حضارة في حضارة حضارة  
 المنطق من سبعة عشر ركيزة حضارة حضارة  
 ومن المنطق من سبعة عشر ركيزة حضارة حضارة  
 الحضارة حضارة حضارة حضارة



بكر ومع حضارة حضارة حضارة حضارة  
 الحضارة حضارة حضارة حضارة حضارة  
 الحضارة حضارة حضارة حضارة حضارة  
 الحضارة حضارة حضارة حضارة حضارة  
 الحضارة حضارة حضارة حضارة حضارة

«لعمري الكلام» فصلاً عن «المستعان» مؤلفة علي حصاره  
الإسلام... وهؤلاء هم الذين يصل عليهم «حب» «هـ»  
خدمت... الاستعانة بصاحبه ذوو وعنده روية ورخصه كنوم  
النظر العقلي... .

وتمام هذه المراجعة. هو أن عبد الله أحمد بن حنبل ١٦٤  
٢٤١ هـ ٧٨٠ ٨٥٥ م وفيها كذا نور لأئمة من شعوب  
بصاغة الرواية وعندها من منى ابن روية ٢٢٨ هـ ٨٥٢ م  
بما علم حرج وسعد بن وأصحب تصحيح وخبر مع  
والمسند بحار ٢٥٦ هـ ٨٧٠ م، وابن دود ٢٦٥ هـ ٨٨٨ م،  
والد رمي ٢٨٠ هـ ٩٩٣ م، وخصه في ٣٠٠ هـ ٩١١ م،  
وليه في ٤٥٨ هـ ١٠٦٦ م الخ الخ

وعند تصويب هذه المراجعة في مرحلتها من سنة ٦٠١ هـ ٢٨٠  
١٢٦٣ هـ ١٣٢٨ م ومن قسم حدة ٦٩١ هـ ١٥١ هـ ١٢٩٢  
١٣٥٠ م قصمت في تأخير بعض من ذوات قصر العقلي...  
صت عنه ولا روية، عندها مصوصن ومدة ت

فمنهاج مصوصن، مهذا، منتهى. قد صدقة لأمم حصة  
ابن حنبل - شعراً - قال فيه

دس على حنبل... نعم مصنة يستفي وأحمر  
لا حنبل عن حديث وشبه... فإني من رجات به  
وعبر عنه حد غلامهم سحر تقم فعد

[illegible]

شماره پنجم - فصلنامه علمی و تخصصی - شماره ۱۳۸

نام القديس في حب الله عظيمه  
 يسوع المسيح  
 في حب الله عظيمه

و بعد آن كه عده خود را در محبوسان في الامكان مي "شمار" و حدود ۵۰  
شماره عده مي كشند ، سپس متخالفه عده محبوسان را در اين ايام  
فراگرفته و در آنجا به هم مي آميزد ، و عده آنها را عمو  
م محبوسان را مي شمارد ، و وقت "تفرقه" محبوسان در محبوسه  
را هم شماري ، و حساب مي كند ، و در وقت كه عده محبوسان  
النص ولا من العقل .

[illegible]





وكان هو من سيرة وحياته ...  
 وخرج من شدة ...  
 وحدثه ...  
 الفروع والتفاصيل ..

وفي كتابه ...  
 ...  
 ...  
 ...

...  
 ...  
 ...  
 ...  
 ...  
 ...

...  
 لا اعتراض ..

وہم مع عقلائے متوسطۃ و علی سلاستہ دیگر تہو  
خبرست

وہم فی سہ مع نظریۃ الکسب نیشتہ بایمان  
فہرہ متوسط و خبر حاضری "وہی سجدہ کی خبر"  
و کہتہ کار ہوسقیم فی کی مسکلات ہی ساقم فہم . ن  
نہی خبر و ہی معنی خبر حاضری



(۱) امر جمع

(۱) [مقالات اسلامیہ لالأشہ ی - طبعہ لقاہرہ سنہ ۱۹۶۹ م]

(۲) [مدیرت الفكر الإسلامی] لندكتور محمد حماد - طبعہ لقاہرہ سنہ ۱۹۹۱ م





خبره « لأهل حديث . الذين اردو حضور على صهر  
المصوح من بعد رحا أحد ثب الفلسفة المودسة في احياء تفكره  
لإسلامية من تأثيرات :

في ظل هذا الاستقصاء خاد كيت حاة تفكره الإسلامية  
بحاجة إلى من ذكر علماء الأمة وحميورها "بوسقة الإسلام .  
التي تقدم عقلانية من قبل نحو مذهب سوكا .

وسند المصوح من عوف عند ضواهرها ' فكك ' أسعري هو  
دمم هذا لأعدا . وكيت لأسعري هي صورة بوسقة الإسلامية  
في ذلك مع وهي تلك ماسب

وتقدم جحب لأسعري في تقدم صورة حدة بوسقة  
الإسلامية . كسرى حدة الاستقصاء : لأعري سيني  
خبره " . وسعدت سمات حدة من مذهب . فأحب  
سب . وكان نحجها لأعظم في عشق وحدة حميم لأعدا حبا  
هذا الأنحاء ..

● بعد أن نر معسرة قد علوا في " سيرة " إلى حدة  
" استعصر " وأن حشوية " العاحرس على قوا صهر  
المصوح من بعد في " سيرة " إلى حدة " سيرة " وسحيم  
وسيكب من سيرة صرف وسقا . يشك على لأعده  
أعده ب سيني وصف بها . ولكن مع صفة " أعده " بصفة  
سيني تصرف معنى عن " التحسنة " وحسب "

● ورأت إحصاء عقيدة عن علم كلام كرهة في معتزة ،  
الدين مسوء ' كما رأيت إحصاء متكلمي مذهب أصول الفقه  
الذي أتبعه حصوم لأعمر . فجمعت لأشعرية في  
الفقه وأصوله وبين علم الكلام

● ورأت لأشعرية في سلفية مخصوصة في أدب مصر  
العقبي وميل الغلاة إلى تعبير على حساب نفس  
فأردت الموسوعة في عقول وأشكال . على بحث على مذهب سلف  
علمي العمل في كثير من الأحيان ' لأن حصوم ما كان في  
رأيه هو حصوم لأعمر ، في هضم حتى مذهب حساب العمل '

● ورأت حسنة حصص ، أصحاب حبر عريض قد نكروا  
بأن يكون مذهب شيء في أفعاله مذهب عديم كاترسة في مذهب  
الريح ' سمعنا معبره نقول أنه حقيق فعالة ، على سبيل حقيقة لا  
غير . فتقدمت لأشعرية مذهب ، كسب حبره وسقط غير  
الفرقيين ، وفيه حروب سمير في شعبي حبري " ومن " العمل  
لاحتدري " بالأساس . وثممت بالأساس " قد دة " و " مستعارة مع  
العمل مع السحفة على هذه أنفدرة و " لاستعارة " أشعرية  
شيرة لا يرقى في شرحه حبري وإلحاد '

● ورأت لأشعرية في مستعارة مستعارة " أنه مذهب  
بأن يصار " ، على بحث حبري في حديد مذهب لأجسه وتحسينها  
وتحسينها سمعنا معبره مكرور برفقة معصرة برفاق  
فجاءت " الموسوعة في مذهب ، فتدبر برؤية معبره في غير حديد  
ولا تحسيم . .

● ورت الأشعرية أن «أشعرية» من «الشمع» -  
 النصوصين. يقولون تقدم الفروع، معنى وحرفاً وأصوات  
 بينما تعتبره يقولون به محووش فتوسطت بينهم فكانت عدم  
 الكلام بنفسى. وحدثت، حروف وأصوات<sup>١</sup>

● وفى تفسير آيات نسي يحدث فى حق نسي سبحانه  
 وتعالى عن «الوح» و«سد» و«أغنى» و«لاسمو» رتب  
 لأشعرية حكام «سبعة» «نصوصه» عن «غير» و«سبب» دول  
 تفويض فى معناها، أو تنزيه لله عن شبه عبود ب «بهم» كثير  
 معتبرة وسعوا فى دول هذه الآيات فحارب متوسط بين  
 «سبحان» «بشأت» «الوح» و«لا» و«أغنى» و«لاسمو»<sup>٢</sup>  
 و«كر» «لا» «كف» «أحدثت» «بشأت» «دول» «التسبيح»<sup>٣</sup>

● ورت لأشعرية عبود «الشمع» «نصوصه» فى نصيب  
 يكون «عقل» مصداق «المعرفة» «بديه» «غير» «عبود» فى «كوب»  
 «بهم» حتى قد قال «بهم» «أشعرية» «سبعة» «سبعة»  
 «العقل» «كمصدر» من «مصادر» «معرفة» مع «حقيقة» «وحي»  
 «بهرجة» فى «وحي» و«سكتة»<sup>٤</sup>

شكك وعنى هذا «الحو» «صاح» أبو «خمس» لأشعرى مع ثم  
 «الوسطية» الأشعرية، «تتى» «مررت» فى «مباح» «لاستقص» «لاخرى»  
 «الشمع»، «فجمعت» «حمهور» «أمة» «وحنف» «وحدى»



ذين يسمى محمد بن  
 لا تحدث عن حديثه  
 ولم يجهل القتي طرق الهدى  
 وسقطت هذه السجحة في عهد عثمان بن عفان ، ثم هذه معجمة في  
 لأعتقاد .

، الأبيض فهو وعمل وهو سرق ، وسقطت ، ثم هذه معجمة ،  
 وسقطت ، وسقطت هذه معجمة ، وسقطت

ب و بصر كلامه ، وقصه فليس تحذف ما يكون  
 معتبره وليس سديك في قوله إنما يذهب معتبره إنما يكون  
 القرآن

ح ووصفاته منه سبحانه ونحوه في بني وصفه بما نفسه ،  
 ونحوه ثمة ، بقية بها ، ونحوه ثمة ، على النحو من قوله  
 في النصوص المذكورة لا يلحق في حديثه ، في " في " أو " بؤس

د وعالم يقبض لا يسعى ، نحو قوله في حديثه ، منه ، بل  
 حب ، نحو قوله حكمة عنه في له صالحة

ه ورواه عن خاله له عتبة بن ربيعة بن عبد شمس ،  
 بؤس " بؤس " و " ثمة " كما وردت في هذا الخبر خصوص

و وعمه كلام مكر مكر ' لا ينبغي به مكر ، و حد  
 عتبة بن ربيعة مكر ، بن ربيعة ثمة مكر ، مكر ، و هو عنهم  
 به عن الإسلام .

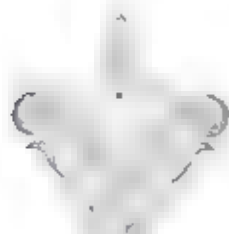
ر. ونقصه ونقصه لا يكمل الإيمان به ولا لا ينفذ به  
وهما من الله ، سبحانه وتعالى .

ج. وسبب انكاره لا يجوز انفس كفر ، ولا يحده في اسر  
عنى عكس دور جوع فى اذنين ، وفور معتزة فى سبي  
ط. وحلقات الصغرى لا يصح حوص فيها ، بل يجب اعداد  
عن كره ، وفور عدد محسبهم وفصلهم  
ى. وربيت خفاء انراشدين فى الفصل وفور تربيتهم فى  
تولى الخلافة ..

ب. وطاعه وس لاهر وحته حتى ولا كرفحرفه ، وفور  
عنه مبكر ، د حبه رب من الاحقر ، وه بعينه من  
الناس فى حياتهم اليومية ..

ر. والفصل والمعاملات و جهه يؤيد وحرفه عسى  
لنحو لى حواء به الصوص فى امره وسه وكس سبب  
«لأشعرية» بعد مرحله تأسيس بطو منه العرسى  
وبفلاسى وخوبى شمد مثل بن سمد ٦٦ ١٢٢٨ هـ  
١٢٦٣ ١٣٢٨ هـ وسمد بن الشمد مرحلة جديدة فى سمد  
فهل حدث ، د فى حرفة العمالة الإسلامية عدى  
صبح اخضر الأكر عسى تفكر الإسلامى هو حدود وأكس  
وس لاغنون شيع ، عسقه اعداه ، كد ك ح عسى  
عهد الإمام أحمد من حبل .

وبعد الوفاة استوفيت في شيخ محمد بن عبد الله  
 ١١١٥ ١٢٠٦ هـ ١٧٠٣ ١٧٩٢ م امتداد مدرسة أهل  
 الحديث، باسم مع المحدثين والأدق في حكمهم وصاح  
 بديع الحديث في سنة خيرة العربية، هي مئة وأثنى عشر نهجاً  
 - الثامن عشر الميلادي<sup>(١)</sup> -



(١) مراجع

(١) «علام الموقعين» لابن القيم، ص ١٩٧٣ م

(٢) [مبادئ الفكر الإسلامي] للدكتور محمد عمارة، طبعة دار الفکر، ص ١٩٩١ م





وبكن «بلا كف» من عني نحو معبر لما عهده ضم ح و صفت  
من شكر وحسن في الخوف واخذت

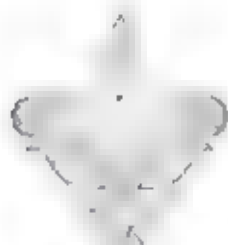
وهذا تفاق في إطلاق مصطلح «حسوية» و«هش حسو» على  
الذين يؤذي بهم السمك بقدر انهم يسمون «هش حسو» بالتحسين  
والتحسين والتجبر في الحكم بسمه بل بالإنشاء وبقدر عني  
أن لعمري ذلك هم من تفاق عليه

وحي يعرف لإمام ح- بدر سبكي ١٢١ ١٧١ هـ ١٣٢١  
٣٧٠ م عهد قدس نقول عنها «حسوية» صفة تدبر على  
سوء سبيل التجرب من به على صديقه. ويعتد به به  
المواد.

ثم يرد على هذا المصطلح - الحسوية - بفتح ح  
فقدور «سمو» ذلك لأنه كثر في حقه حسن بضم ح  
١١٠ هـ ٦٤٢ ١٢٨ م فوجه هو سكون الهمزة. فلو هوذا  
في حقه حقه قسم في حقه. فهم حسوية. بفتح ح  
سمو يعني حروب بينهم بالحسوية عاقبة التحسين وحسن  
وحسن حسو. فسمو في حسو «نفسه» فهم حسوية  
سكون الشين -

وهذا «سمو» في تعين هو «حسوية» بعد المصطلح بفتح  
صحتها «مرد» حقه هو من لأن مقصده «كتاب» وانسنة  
وهذا «مقط» من «مقط» و«مقط» في «مقط» في «مقط»  
هي حشوة؟

ورد كتاب "احسن" في أفكار المعاني هو اثر الذي لا  
معنى له ولا راسي وحيد في احشوية في شرق الاسلام  
على اصح لا ، وانشرها مبطله هم نفس القصور بهم  
مدا كهم بعينه على ان مدعو ما هو متد شوقوا عند الله هو  
القصود الخوف بامانه ، حتى بعد دفعه في مسجع الجسم  
و شمس و سمسد حتى من في لجهه ، كما في حجرة من  
التجريد والتأويل والتنزيه<sup>(١)</sup> .



(١) اراجع

ساد ص ٦٠٠ بعد حيدر ص ٦٠٠ م ١٩٧٠ .

(٢) [تيارات الفكر الإسلامي] للدكتور محمد عبد طاعة بيروت سنة ١٩٨٥ م

ويسمونها "عقعة" فتأثم لا حكم لأحد  
 "النسوة" فتؤثم بيمينه تنسبون لأخوته، لأنهم  
 وخطه بأرواحهم و"الخرور" لأخوته عليهم أولاً، وخرور  
 على مخرور من "الكوفة" لكن غلبت عليهم سمته "خو" -  
 من به بخاروها هم لأنفسهم أبناء<sup>١٠</sup>

وخرور هم أولى طرفي لاسلامية من سبور في محاربي  
 الصراخ من دار حزب خرافة. وحق مذهب من فتنه عسك من  
 غلبان، والذين بيع حب الغلبان من نصارى على من يصاب  
 ومعه يث من نسي سلبا فبعد محكمه من غضب وقت محار  
 في موقعة "صيف" ٣٦ هـ ٦٥٩ م فصل فريق من نصارى لاسلام  
 على سائح من المحكمه، وحكم بكفر من فسو، وتغلبوا  
 الحرب على طرفي الصراع ..

ولما مثل خورج، في سائح لاسلامى "يوه مسمر" -  
 د حيا، ضعيف مذهب لاسلامية، ذول ان يتمكنوا من إقامة دولة  
 مسمره برفقهم صوت هذا سائح

وكم جمعتههم من سبور ومندلاب فتمد فريق مسمرهم  
 "مسائل" جمعتههم بمسمو من طرف بيع بعد ده، على بعض  
 حور حيا، مسمر وعشرين فرقة

لقد اجتمعوا جميعا على :

١ - خلافه من مجتمع عند شروطها ، بعد ما كان في اجتماعه ،  
فربما كان في عهد قديمي ، وكان أول أمرهم أن يسموا عمر وشي  
وهو عليه السلام ، وهذا من سنة ٣٨ هـ ٦٥١ م ، وكان ذلك .  
أغلب أمرهم من غير قریش .

٢ - وفي سنة ٦٥٠ هـ ، جمعوا على نظرية "نور مستمرة" فمضى  
بمع لشو ريعان ، "وحيث عليهم حرمه ، وكان هو على "حد  
الشراء" - شراء الخنة بأرواحهم .

٣ - وفي سنة ٦٥٠ هـ ، جمع لاسلامي ، يتبعه خلافه في مكة  
وعندهم : وخلافه عند من حدب من حاكم لا حرمه  
وخلافه على من سلك حاكمه مع حرمه من عند علي  
لا حدب وسلكه . ومع سنة ٦٥٠ هـ ، في سنة خلافه من  
عبد العزيز - ومن بني العباس .

٤ - وفي سنة ٦٥٠ هـ ، جمعوا على حكمة ولا مدد هم مع سنة ولا حرمه  
والسنة كان في سنة ، وهذا نظرية على "عقبة"  
التي يقول بها الشيعة .

٥ - وفي سنة ٦٥٠ هـ ، جمعوا على حكمة ولا مدد هم مع سنة ولا حرمه  
في النار ، إن ماتوا غير تائبين منها .

٦ - وفي سنة ٦٥٠ هـ ، جمعوا على حكمة ولا مدد هم مع سنة ولا حرمه  
حاج ، في حكمة ولا مدد ، وهذا حكمة ولا مدد

٧ - وفي سنة ٦٥٠ هـ ، جمعوا على حكمة ولا مدد هم مع سنة ولا حرمه  
عن مسابقة





٦ واليه ، سجدة وحدي ، مبردة عن كاشته ومساخه عذوق  
والخلفات ..

في هذه مقولات وأقوال مني سجدة مع قريش حجاج  
لا حرج ثم سترت عن علمه أتمو . ثمها شاد من قريش ، هب  
أ معرفة أنه ، سجدة . ومعرفة سؤله . ثم ، وتحمده ، ماء  
لمسلمين وأموالهم .

ب ، في قريش ، جاء من عبد الله حنيفة أن سجدت حلال  
وخرم و سرج في حلال بها معدو

ثم سجد سجدة ، في سكر السجدة ، سجدت ، سجد  
في الإمامة وخلافه وحبه ، جعل ، أنس ، سرج ، قريش ، هب  
معينه ، حكيمة ، عابدة ، ميا ، سجدت ، سجدت ، قريش ، هب  
وسجدت في سجد ، قريش ، سجد ، لا حب عليه ، سجد  
وسجدت في سجد ، هب ، سجد ، سجد ، سجد ، سجد ، سجد  
يوجب الإمامة وخلافه وحبه ، سجد ، سجد ، سجد ، سجد ، سجد  
على ، سجد ، سجد ، لا سجد ، لا سجد ، سجد ، سجد ، سجد  
سجد ، سجد ، سجد ، سجد ، سجد ، سجد ، سجد ، سجد ، سجد

وسجدت في سجد ، سجد ، سجد ، سجد ، سجد ، سجد ، سجد ، سجد ، سجد  
سجد ، سجد ، سجد ، سجد ، سجد ، سجد ، سجد ، سجد ، سجد  
الإمامة ، سجد ، سجد ، سجد ، سجد ، سجد ، سجد ، سجد ، سجد ، سجد  
سجد ، سجد ، سجد ، سجد ، سجد ، سجد ، سجد ، سجد ، سجد  
سجد ، سجد ، سجد ، سجد ، سجد ، سجد ، سجد ، سجد ، سجد



لكن في هذه الحالة، استعملوا في الإسلام ومساعدة، في كل  
 من حيث هو، مثل صاحب في "نور الإسلام" و  
 ولاحتها. و... كاسر مشط... من نور وحب الصلوة  
 من هو مثله؟! »

وهذه الصورة في "نور الإسلام" هي صورة  
 "نور الإسلام" في "نور الإسلام" هي صورة



مرجع

- ١) (أندلس الطري) ج ٥، ٦ طعة دار المعارف القاهرة  
 ٢) "نور الإسلام" ج ٥، ٦ طعة دار المعارف القاهرة  
 سنة ١٩٩١ م



وحده من أهم فرق خوارج، سبب إلى عهده دفع من لأثره  
 أن قتل حتى أحرروا ٦٥١ هـ ٦١٥ هـ

وهم - ككل الخوارج - يرون :

- الإمامة وحالاته نفس ما في سندها، يصدق بغيره  
 حسنة وعن قيمته فلا يستحقون في حشده عروبه ولا فريسته
- وصريق الإمامة يرون ولا حسب + شعبة غير مقصود في  
 شعبة بها باطن وسعي من به صفة وحاشي
- وسننهم ويؤيدون ما يكرهه بنو أمية بن خلف، كحلفاء  
 سبيل ونسبهم من خلف في سبيل فاسي من  
 عهده وخوارجهم في سبيل سبيل لا حشود من حشده . ما  
 يرون منهم من أحسن مباحة برهانة أخلاقه وتبجيله وسبيل  
 ذلك موقفهم من الإمام علي بن أبي طالب . سبيلهم من  
 "تحتكم" سنة وعن معاوية عقب موقفه صحت . ما به من  
 بعد التحكيم .
- وسننهم من سننهم لأهله . ما به من عتصامه وحلفاءه .

ویزوں میں حیثیت، مرتبہ کی نہ ہوتی کثرت و تعدد میں عیب تھا  
کھارا۔۔۔

● ورنہ ان کی حکمت علی مرتکب کثرت، تعدد میں عیب، نہ ہوتی  
دونوں میں عیب، مفسدوں، کثرت، و تعدد میں عیب  
حیثیت میں عیب نہ ہوتا، و بعض عیب، و بعض عیب و نہ  
فی مرتبہ وسط میں عیب نہ ہوتا، و بعض عیب، و بعض عیب  
و کثرت عیب نہ ہوتا، و کثرت عیب، و کثرت عیب، و کثرت عیب  
ای جہود لا نعم اللہ۔

● ورنہ ان کی حکمت، و احسان، و احسان، و احسان، و احسان  
شکر، و شکر، و شکر، و شکر، و شکر، و شکر، و شکر، و شکر  
الاسلامی۔۔۔

● ورنہ ان کی حکمت، و احسان، و احسان، و احسان، و احسان  
و بعض عیب، و بعض عیب، و بعض عیب، و بعض عیب، و بعض عیب  
اسیاف عیب، و اسیاف عیب، و اسیاف عیب، و اسیاف عیب، و اسیاف عیب

تعدید، و تعدید، و تعدید، و تعدید، و تعدید، و تعدید، و تعدید، و تعدید  
و بعض عیب، و بعض عیب، و بعض عیب، و بعض عیب، و بعض عیب  
و بعض عیب، و بعض عیب، و بعض عیب، و بعض عیب، و بعض عیب  
و بعض عیب، و بعض عیب، و بعض عیب، و بعض عیب، و بعض عیب  
و بعض عیب، و بعض عیب، و بعض عیب، و بعض عیب، و بعض عیب  
و بعض عیب، و بعض عیب، و بعض عیب، و بعض عیب، و بعض عیب

«المعروف» وكنوا على «مسلك التكميل» في حق حيا

فَسَمِيعٌ لَّهُمْ وَهُمْ يَكُونُونَ عِندَهُ عَمَلٌ أَحَدٌ حَقٌّ  
فَمِنْهُمْ مَنْ لَشَوْهٍ وَبِسُلْطَةِ تَرْجُوحٍ وَبِغَيْبٍ كَمُتَابٍ  
وَالْحَدِّ بِدَفَاعٍ وَالْحَدِّ بِأَسْرٍ وَالْحَدِّ بِتَقْصِيرٍ

وكانت ثورة الأزارقة بالبحر وما حوله هم سبب ضعف الدولة الأموية، وحتى قضى إلى سقوطها في ٧٥٠ م بواسطة الجنود الخراسانيين<sup>(١)</sup>.



(۱۱) مرجع

١٠١ تاريخ الطبري ج ٥، طبعة دار المعارف - القاهرة

[illegible]

## المعتزلة

معتزلة واحدة من أرباب حقارة وقد انتسبوا للإسلام  
سوءاً ، كعدمه فكرة ، من نظرية التمسك في تفكيرهم  
لإسلامي واحد ثم يهتدون لأول

والاعتزال من سبيل من لاسم معتزلة من مشهور  
به شبه التعريف يعني التمسك في فهمه مما حكى به  
شبهه وحصل من عقائد عرب ١٠ ١٣١ هـ ٦٩٩ ١٢١ هـ في  
صعود التمسك وتمسك من مدسه فكرة "سبع شيء من شيء"  
بعد "ووجهه" . من كان من هذا في تصوره "ووجهه"  
حسن مقبول ٢١ ١١٠ هـ ٦٤٢ ٢١ هـ في حقيقة معتزلة  
من معتمد تفكيره لأشياء بعد "ووجهه" مع سبيلهم  
والاحتلاف معهم في أصل واحد هو مبدء من عرب  
وبذلك ، فكسب من سبيل معتزلة "فهمه" من شيء  
والتوحيد ! ..

وفي هذا معتزلة وعلى مدنى علامته . سوء في عدم خلقه  
عربة لاسلامه على "كلمه" من منبر مسند للإسلامه  
فهمه "ووجهه" ففهمه من فهمه . من فهمه شيء مثبت  
عربي "سوءه" من سوءه في ذلك من شيء ففهمه

الكلام الإسلامي . الذي قد تعتبره مصدر به عنه ، محسنة  
عقلانية ، إسلامية مستمرة على ما هيبت لأية لأخرى في مجالات  
نظر عقلي والإبداع العقلي

وقد تمسك صاحب التفكير الذي سبق فيه تفكير لا عظمى من  
الثبات التي تمثلت بحركات فكرية وعلمية داخل صعيد معتبره في  
عدد من أوقات عصره . ومن أبرز هذه الأحداث

أ - مؤسسات الفكرية و - إحياءه التي صلت فترات و -  
لبلاد التي دخلت في هذه الفترة الإسلامية بعد الحروب  
مؤسسات مسيحية وسودانية وهذا هو التفكير في جوانب جديدة

ب - وثمة " مصطلح جديد في الإسلام " الذي طرح من  
" النهضة السودانية " متجذرة من الوعي واليقين في  
العلم والحرية ، ومفاهيمها العقلية التي هي من العلم  
في حيزها ، من المؤسسات الإسلامية بعد هذه النهضة ،  
ومن ثم التفكير في عصر النهضة على ما كان في تلك الفترة  
بمؤسسة فكرية ، ب - صانع معالي

ج - وثمة " تسمية لأن سبب " في - أحد في نفسه نشأ  
من العملية - ، لأنه ، في التفكير السياسي ، وتغيره " النهضة  
قد وقع في عصر مؤثر في تلك الفترة العلمية الخاصة بمعرفته  
معرفته بعرب ، وعرفه في " خصوصية " خبره " حرب قضيه  
" لإمامة " بالذات ! ..

د وظيفه خارج التي وتعتبر ثورة في تفكير انساني ،  
لأن "بعد ودمكورة" ولا تستعبر في الثورت وانها  
ولا استعصا مستعبره قد تحوّلها عن لانح تفكير الذي كان  
لإسلام في نفس حاجته . مستعبر حرة للتفكير ، في سماح  
خدم فيه الضمير حكر . بعد مقصر سوحا ، وخاصة في  
صالح منه الإسلام لا إن في .

في هذا سماح ، في من حيث هذه سماح تفكر  
والسياسة . سوحا حرة معاشة ، وكثير سمعها حكر ، من  
من شيء "أصغر حمة" في سماح حرة حرة حكر من  
سماح في هذا سماح ، أصغر حمة هي

أ . بعد وظيفه ، في ذلك سمعها ، سوحا حرة في سماح  
و حمة في سماح لا سماح لا سماح مستعبر في سماح ، من  
سماح سماح (سماح عن سماح) وعن سماح لا سماح  
يعمل حمة و حمة ، على سماح حمة لا سماح حمة

وهي أصغر من سماح لا سماح سماح وسماح سماح  
ذلك سماح حرة . سماح سماح سماح سماح سماح سماح  
سماح سماح سماح سماح سماح سماح سماح سماح سماح  
لإسلامه في سماح سماح سماح سماح سماح سماح سماح  
دورة السماح سماح سماح سماح سماح سماح سماح سماح  
في سماح سماح سماح سماح سماح سماح سماح سماح سماح  
و سماح سماح سماح سماح سماح سماح سماح سماح سماح

٢ **توحيد** ويعني حرية ذات الإنسانية عن تشيئة و  
 تشيئته أي من الخيول وعباد وكنه يدخل في تشيئة  
 فله من كسبه سيء وكل من حقير على ذلك فله  
 ليس كذلك ! ..

وقد كان هذا الأصل الذي بلغ تصور معتزة بدين لإلهية  
 فيه تسمية ولحقه "عدد حصرية" أي حسب تعدد اسميه  
 وشكرته فله أن موحيه "الفصل" من هـ "السمعة و  
 "التحسية" و "حده" و "الأحاد" التي صعب لأهل وفسد  
 المسيحية واليهودية وما هي غريب ونظرات تصوف وسميات  
 (سرفة) و"موصلة في شئ" - يح - بان صياغة بديه  
 لإسلامي، ويسر له عن مذهب الخصات لأحسن في تصور  
 الذات لإلهية، ومحاولة لشفه بغير غسلي لإسلامي من  
 تأثرت بدين هـ وتصوف

٢ **تعدد وتوحد** ويعني سبحانه بعباد "تعدد" بدين  
 طائعين بالسجدة و"توحد" و "تعدد" بعباد و"توحد" بعباد  
 وخيم

وقد كانت هذه الأصل، نص "تعدد" بدين  
 بين "الإيمان" وبين "العمل" الذي سرحه عن هـ "الإيمان"  
 الأمر الذي يعني دية هـ "أصله" و"جواب" الذي جواب  
 الإقبال من هـ "إدابة" بصفة فكر "إرجاء". من كان





٥ الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وهو أكثر أصول المعربة  
رئاسا بالمعكر الأساسي الذي صاعده فحب هذا الأصل يرد

● وجوب اهتمام الإنسان بامر لأمة وعمنع ورهونه ولكن منون  
معسر ووجوب لأشعث في بحلب مصباح لأمة وبيع  
نقاسه عني في ذلك ما يند بعد ومعارضة حور وسطه  
التأييد ونعارة في «الأمة» أي «جماعة» التي تهت  
أداء هذه الفرصة الكفاية الاجتماعية لإسلامية ونكي  
منكم فمة مدعون إلى خير وبأفروا بالمعروف وينهون عن منكر  
آل عمران ١٠٤ - ..

● ويرد موقف من وسائل التعبير بضم حاء المعمر  
والنفي وعني وجه تحديد موقف من استخدام لود في هذا  
التعبير فعني حين رفض لاسعة وأهل حديث حرة نسيب  
في عهده التعبير هذه وعني حين صيرت بسعة حدة فهو  
«لأبدا لمعصوم» وفيه نهج السعد وعني حين أقرت حجة ج  
في سجد ٥ أعود دون صيغة ذكر كذا موقف معربة معبر  
في وسطته فهو بشرية حرة السيف في عهده تعبير  
بضم حور استحق من نهج حور ومعكر وسمند بسن  
لأخرى بتعبير وبعده من نص ثي حد منكم أنكو  
استمر مؤكدة أو عاب على نص وذاك صبا حور وصادف  
عن الصبا في حمة يرب نتي لأشفي لأخرى حور

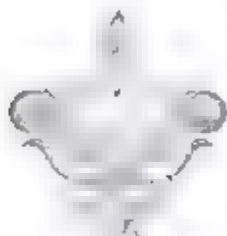
والويلات! كما يشعرون جميع القوى الساعية إلى التعمير  
على «إمام» تحت راية «ثوري» في «الدولة» سنة لم يوه  
الطامة التي يعرفون!

● ويرد تحت هذا لأجل من تصور الممارسة خمسة  
مبادئ الأساسية التي يعصو بها سلسلة كانت وثورة  
فبعد عاصم دولا وعنه أخرى وفاد وانور وأندو  
أخرى وفيه شبه في هذا عند حدود النظر الفكري  
تجرب لأهم كتب، عند سائر نظمهم على مادة وصل من  
عقد، في فلسفة، وممارسة سياسية وبوحها حضارة وكان  
من ملاحظهم في «إرها» «السلامة» و«حان» الدولة  
والعنف، مستعملين مختلف عديد نظم وعقود مختلفة

بعد مثلو «السلامة» الإسلامية، التي جمعت من بعض  
و«ثقل» «السياسة» الإسلامية «السياسة» التي لا يعرف «ثقل»  
و«ثقل» «السياسة» التي لا يعرف «ثقل» «السياسة» التي لا يعرف «ثقل»  
«السياسة» «السياسة» التي لا يعرف «ثقل» «السياسة» التي لا يعرف «ثقل»  
و«ثقل» «السياسة» التي لا يعرف «ثقل» «السياسة» التي لا يعرف «ثقل»  
«السياسة» «السياسة» التي لا يعرف «ثقل» «السياسة» التي لا يعرف «ثقل»

وماء ضائع منك سياسي من عام قصيرة لأهمه الإسلامية  
على فلسفة «السياسة» التي لا يعرف «ثقل» «السياسة» التي لا يعرف «ثقل»  
«السياسة» «السياسة» التي لا يعرف «ثقل» «السياسة» التي لا يعرف «ثقل»

وكنوا فرسان الدفاع عن «حرية الإنسان واحتماره ومسئوليته» ،  
 على النحو الذي تميز به الإسلام ، عندما ميريس خلق الله ، الذي  
 لا يقدر عليه سواه . ومن الخلق المقدر للإنسان ، كحقيقته عن  
 الله (١) ! ..



#### (١) مراجع

- ١- محمد بن عبد الله بن عبد الوهاب ، عقيدة محمد بن عبد الله بن عبد الوهاب ، طبعة القاهرة - الهيئة العامة للكتاب .  
 ٢- الإسلام وفلسفة الحكم ] د محمد عبد الله بن عبد الوهاب ، طبعة القاهرة سنة ١٩٨٩ م .  
 ٣- [ معتزلة ومشكلة الحرية الإنسانية ] - د محمد عمارة ، طبعة القاهرة سنة ١٩٨٨ م .

برئته و حده من الشرق لإسلامه ، حتى سرب إلى حده  
تسائل ومفادات في نصرة الإمامة ، وخدمه بكلام ، والتفكر  
سندسي ، ولا حجة ذات عقيدة ، وتنتي ما ست تعمل  
السندسي ، والحواري ، ثم مات بدون . ولا ركن لها جمهور عدها  
بملذها حتى الآن .

ولقد 'حدث' لرياسة سمها من اسمها ، وقبضه فيها ، وقبضه  
وثانها لأول . الإمام زيد بن علي بن حسين بن علي بن أبي  
طالب ٧٩ - ١٢٢ هـ ٦٩٨ - ٧٤٠ م ، وهو في الكوفة  
من 'ص' عرق 'ص' المدوية لأموية سنة ١٢٢ هـ سنة ٧٤٠ م .  
علي عهد حفيظه همام بن عبد الله ١١٠ - ١٢٥ هـ ٦٩٠  
١٧٤٣ م .

وعنه أن همام ثوة زيد بن علي ، ومسيحه هو وعنه الدين  
صمدو معه في تشد ، سمرق معارضة أصداء ، وهو صمد بورهم  
صمد الدولة لأموية ، ثم صمد عباسه ، بعد أن ركن حكم لأمويين

وعنه كبر زيد بن علي و حده من قيادات صمدات ر سمد .  
الثانين علي سمد . لأمدن بالمدوية و مستقله حروب العويين  
صمد . وقد سمي لأصون حفيظه معتبره ، حده مد فيه  
رعيهم وحده بن عطاء ١٠٠ - ١٣١ هـ ٦٤٠ - ٦٤١ م حجاب

مد شك من ر انك شريفة جعفر صادق ٨٠ ١٤٨ هـ  
 ٦٩٩ ١٦٦٥ هـ وهو من السبعة الإمامية . فقد تكلم ر  
 ثورته ، من سادته فيها معبرة . ثورته في وجهات سدسة هي  
 جانب وجهاته السبعة . مصداقه في خلافة في سنة و ربه  
 وعموم الإسلام فكر . في هو فكر ر في وجهات ر  
 ثورته ثمانية ، و سادته ثمانية في ثورته ثمانية  
 بعد ذلك ، كوجهه في ثورته في ثورته ثمانية  
 هي ر تكون الإمامة واحدة في سبيل علي بن أبي طالب  
 روجه خاصة ربه . سادته ثمانية . في سبيل ر  
 الإمامة سبيل جعفر و ربه في ربه و ربه . في  
 علم ربه ثمانية معبرة خمسة

في الفكر السياسي . صفت ربه في ثورته في  
 ربه بن علي في إعلان ثورته :

- ١ . لا ترمي بك من ربه و ربه . في
  - ٢ . جعفر ربه ربه ربه
  - ٣ . و ربه ربه في الأرض
  - ٤ . و ربه ربه ربه ربه ربه
  - ٥ . و ربه ربه ربه ربه ربه ربه
  - ٦ . و ربه ربه ربه ربه ربه ربه
- لم يوثق بها .

## ٧ وصية النبي لرسوله . . . في سائر الأصوات فإنهم بالخلافة والسلطان . .

كان هذا هو الفكر السياسي الذي تضمنته منه ثبات الله  
والذي سموت حجة بيانه كمرقة من فوق المسلمين

فمنهم يدعو إلى تصدق من سائر الأصوات في الخلافة ، هم :  
عبي بن أبي طالب من طائفة الزهراء ، لأنهم يسمون من طائفة الشيعة  
الأخرون التي يقولون : يرفضون أن يكون حادق الإمامة هو الله ،  
يوصي بها لإمام الله منه ، ويؤمنون به ، يكون جهده حرج  
على ولده الأخير هو طريق الإمامة ، وبعد ذلك ، على أن الإمام  
منه من رضى عليه منزه ، وإلى الإمام من شهر سنة .

كذلك سميت نفسه برتبة في الإمامة من غيرهم من طائفة  
الشيعة ، يرفضون فكرة وجود نفس أو صفة أو حق أو لا شيء  
الأساسي عشر . كما هو الحال من جميعه لأسس طائفة . فلهذا  
قالت برتبة : " النص " ، كما كان على " أصحاب " الإمام وحق  
على " ذب " الإمام . وأن النص على صفات قد تمسك على  
الأئمة الثلاثة الأولى - على بن أبي طالب ، وحسين وحسين  
- وبعد هؤلاء الثلاثة الإمام هو محمد بن عبد الله من طائفة  
طائفة الزهراء ، كذلك سميت برتبة غير شيعة يسمونه برفضهم  
العموم في العدد ، وحلفاء الزهراء ، وتصحاحه من الله ، كما  
وعمر وعثمان على عبي في رتبة خلافة . فلهذا رتبة  
بهم التصحاح ، كما كان في القسوف ، كما كان في تصحاح  
تأويله في حجة ولادة على الخلافة

بصلاف من هـد سكر السياسي، وعلى 'ماسة بوت' ب  
الريدية، عقب استشهاده زيد بن علي ..

● وفي جرجان - من بلاد محمد ث و فساد به يحيى  
بن زيد بن علي سنة ١٢٦ هـ سنة ١٤٤ هـ - صدر حكمه حيلة  
لأمير بوند بن يزيد ٨١ ١٢٦ هـ ٧٠٧ ٧٤٤ هـ

● وبعد هزيمة يحيى واستشهاده، نزلت ريديته في كوفه  
لبناده عبد الله بن معاوية بن عبد الملك بن جعفر بن أبي طالب  
سنة ١٢٧ هـ سنة ١٤٤ هـ في عهد جراحه لأمير بوند بن  
محمد [٧٢ - ١٣٢ هـ ٦٩٢ - ٧٥٠ م]

● وفي سنة ١٤٥ هـ سنة ١٦٢ هـ - صدر حكمه حيلة  
بقية شمس بك، محمد بن عبد الله بن حسن بن علي بن  
أبي طالب ٩٣ ١٤٥ هـ ١١٢ ١٦٢ هـ صدر حكمه سياسي بو  
جعفر منصور ٩٥ ١٥٨ هـ ١١٤ ١١٥ هـ وبعد فساد هـ  
جور، واستسج: لاند هـ، بوصلت وفاعله في مصر هـ  
جور، بقادة حله، هـ - عبد الله بن حسن ٥١ ١٤٥ هـ  
٧١٦ - ٧٦٣ م] إلى أن هزمت أيضا

● وفي خلافة أمير "عاصمي" ١٦٠ ٢١٨ هـ ١١٦ ٨٣٣ هـ  
نزلت الريديته بلاد بغداد، بجراحه لأمير الريدي  
محمد بن براهيم بن حسان ١٩٩ هـ ١١٤ هـ وبعد فساد  
بمقتهم محمد بن محمد بن علي بن براهيم بمقتهم، في  
محمد بن القاسم بن عمرو بن علي بن حسن ٢١٩ هـ ١٣٤ هـ



● وفي سنة ٢٥٠ هـ سنة ٨٦٤ م عادت المدينة إلى الثورة بالكوفة حيث إمامها يحيى بن عبد بن حسين بن عبد الله بن إسماعيل بن جعفر بن أبي طالب ..

● وفي طبرستان نجحت قواتهم في أن تسلمهم دولة مسعود حمزة وسعير حاتم من سنة ٢٥٠ هـ سنة ٨٦٤ م حتى سنة ٢١٦ سنة ٩٢٨ م ..

● ومن المؤرخين من أن حال ثورة "ريح" ، سبى قاده علي بن محمد ٢١٠ هـ ١٨٣ م "عراق" في مرة ثوب الربيعية ، وهي ثورة بني أرمب دولة حاتم خلافة العباسية لأكرم بن عشرين عام ٢٤٩ - ٢١٠ هـ ٨٦٣ - ١١٣ م

● ما أشهر ثوب البردية ، بني أرمب أكرم دولتهم وأبول هذه الدولة عمرا ، فهي الثورة سبى قاده ، إمامهم أبي يحيى بن يحيى بن حسين ، ٣٤٠ - ٤٢٤ هـ ٩٥٢ - ١٠٣٣ م وبني تميم دولتهم في اليمن سنة ٢٨٨ هـ سنة ٩٠١ م وهي بني بني علي حكيم واحد وسعير إماما رديا ، كان خروهم مقبولا ، محمد السمر بن أحمد بن يحيى حمزة بن ، بن أحمد بن محمد بن وإمامة الربيعية ودولتها الثورة أيمصه في ٢٦ ربيع الثاني سنة ١٣٨٢ هـ ٢٦ سبتمبر سنة ١٩٦٢ م

و قد أصيب عدد ثمة بردية في حصار بني تميم لفرصتهم من مؤسستها رديا على مع عدادهم سبعة ومئات إمام تصاد

إليهم على بن أبي طالب . والخسرو ، وخسرو ، ليصل عدد أئمة  
الريضة إلى اثنين وتسعين إماما . .

\*\*\*

وكما تلور تفكر السياسي بريدته انقلاباً من عدادتي نوبة مذهبها  
ريد بن علي كسبت بحارب في المقالات الكلامية إلى أصول  
المعتزلة خمسة التي سادها بن علي وسميت هذه  
الأصول لاخرية خمسة مخصوصة في فلسفته عديمة بريدته  
تساب ريد بن علي إلى المعتزلة ، وبلمدة علي وحصل بن عطاء ،  
حتى أن دولة بريدته تسمى هي التي حطبت بث المعتزلة بعد  
أب انصافهم منذ عصر خمسينه العباسي امويك ٢٣٣ - ٢٤٦ هـ  
٨٤٧ - ٨٦١ هـ . وحصل هذا الترتب معلقه على مخصوصاته صديقي  
مكتبه جامع الكسبر في صغاء حتى اكتشفته عنه نصريه التي  
ذهب إلى هات من در مكتب نصريه وخامسة في ذل  
النهضة سنة ١٩٥١ م فكاتب الإصافة تفكره التي صاحب  
بناحيتين تكسبه عن نصريه بالامسند إلى مصدريهم هو ونيس  
بالرجوع إلى مصدر حصوله لأعداء

وعن مذهب الريضة ، أصول المعتزلة الخمسة ، بقول سهر سبسي  
٧٤٩ ٥٤٨ هـ ١٠٨٦ ١١٥٣ هـ إلى ريد بن علي قد شمس  
لاعتزلة من وحصل بن عطاء ، وصارت أصحابه كتب معتزلة ، برون  
في لأصول رأي معتزلة . وبعضهم ثمة معتزلة أكثر من  
معطيهم من أئمة بن بعضهم الأشعة الإمامية وهذه  
الأصول الخمسة هي :

١ **سوحيد** أي سرية الدت الإلهية، أي خد الذي يحسن صفات الله عين : به ، حتى لا يكون هناك شبهة بسعد أو كرامة مخدوفات وعقدت : وفي هذه السرية نفس مد هب خبور والاتحاد والتشبيه والتجسيم ..

٢ **والعدل** الذي يعني أن الإنسان حر مختار صانع لأفعاله لا اختيارية مسئول عنها ، ومن به فإن محاسبته حسب عا : ودرث حتى لا يؤدي خبر سي تشبهه بحر حو : به ب إلهية ، به هي حاسب الإنسان على ما هو مختار على فعده وفي هذه العدل نفس ننكر خبر ، مختلف لرحمة

٣ **والوعد والوعيد** وهو يعني عدم نقص من « الإيمان » و « العمل » فوعد به لنصنع صدق لا تمك : بحلف عن الوفاء ، وكذب وعينه الوعد : وفي ذات نفس حكرة « بسدعة » لنفسته ، مع تحويرها لمعنيين : وقده نقب : نفس شكر « برحمة » الذي عند حبب الأمل لنقص في سجد يوم : من

٤ **وعزله عن الميراث** ويعني أنه لأصل : ميراثي : من كائنات ، غير حاسبين فيها : سوا فاعل كما قال مد حبه وليسو كفا : كما قال حوارج : به به حووف من موتهم في سرقة من صدسي لمؤمنين : وكذا

٥ **ولا مبرأ لعروفت** ونسب عن فكر وهو حجب : لشكر سببسي ، وأما : كة لإحسانه في أمر لأمة وختتم : همة لافلاك إلى وجوب نصير شكر سببسي : مضم في سبطه

خور وولاية شعب، ناشورة وجهاد وفيه رقص سكر «  
 حديث» من سلسلة تاليف قائلها بعبارة الإمام أحمد بن  
 حنبل [١٦٤] ٢٤١ هـ ٧٨٠ ٨٥٥ م ابن من عبد النسيب  
 حتى صار حنيفة، وتسمى أمير المؤمنين، شلا بن لاجه يؤمن  
 بالله واسم لاخر - بيت ولا نره ياما عليه، كك أو حر،  
 فهو أمير المؤمنين ..

وفي هذا الأصل يصف رقص بوقت شيعه لإمامه من  
 بحر من شور و خروج على ولاد خور إلا يد صهر منهم بعث  
 سب هي لأحد حميه، أتي مثل حجاج مذهب بكلامي  
 مريضة، و في حميه فيها جدو اميرة



أما في السقه علم لفروع في الرينة هم في مذهب  
 في حميه ٨٠ ١٥٠ هـ ٩٩ ١٦٧ م مع موفقة مذهب  
 الشافعي ١٥٠ ٢٠٤ هـ ١٦١ ٨٢٠ م في بعض مسائل  
 و كك قد صاعده مذهب صاعده مسيره في حميه  
 أنفسهم، وفي مذهبهم يد على في كك مجموع مذهب  
 و بهاري في خور، يحيى بن حمر في كك في حميه  
 في كتاب يوفي في مذهب جاذويه مريضة و في في مذهب  
 فقهاءهم العظم ..



ولأن الرينية قد عاش عمر صلا من العرب في حري لأول

حتى عصره الراهن وقامت ثورتها وقامت دولتها في أقاليم  
مختلفة ، وبعد كان طبعها أن تتمايز لتتأثر بتفكيره في طه ،  
حتى ساءت بعض لدس أرجوا لها إلى الحدث عن بقسها إلى  
ثنتي عشرة لافرة . لكن المؤكد أنه قد تأثر في طه فرق  
ثلاث :

١ اصاحه سنة إلى خمس من صبح من حتى الهمداني  
١٠٠ ١٦٨ هـ ٧١٨ م وهي كبر صلا إلى فكر أهل  
سنة . وكثر قد لأفكار الشيعة الإمامية لاثني عشرية

٢ ولياميه وهم أصحاب ميثاق من حربة الرقي ، إلى  
بعض عن الشيعة الإمامية لاثني عشرية ، وكان هو وصاحبه  
- فريش من فكر أهل السنة . فادس لمكر الالسي عشرية مع  
خلاف للمعربة في قضية الصفات

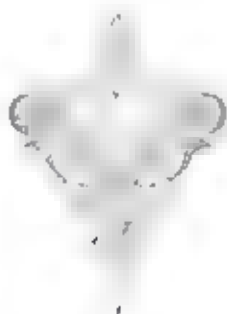
٣ والخاروذية أصحاب أبي الحارث ، دس إلى  
الهمداني المتوفي سنة ١٥٠ هـ سنة ٧٦١ م سنة ١٦٠ هـ سنة ١١٦  
م ولقد كان - في الأصل - من الالسي عشرية ، ثم تركهم  
ولحق بريدية ، وهو من تار وخارث مع ريد من علي . وقد مثل  
في بريدية انتشار لافرة إلى فكر الشيعة الإمامية

وكان تأثر هذه " فرق " في إصا بريدية ، على بقر و  
بعد عن كل من أهل السنة والشيعة لالسي عشرية - شهاد  
بريدية تأثر حرم على موقف من فكر الاغرب وأصور معربة  
خمسة فكان فيهم معتره انتميو إلى " ريدية " مثل حاكم



ولأنّ منس قد شهدت صولاً ثوب الإمامة برتبة عشر . وملك  
 "بدي مسقوت فيه "بريديه كثره . ولقد حصص "بوحده" من  
 بقره في المن . وبلغ بعد ذلك . وفي إحصاء سنة ١٩٩١ م  
 ٤.٠٠٠.٠٠٠ (أربعة ملايين) أي نحو ٢٥ م بعد ذلك ليس  
 - وهو ١١.٥٠٠.٠٠٠ نسمة - .

وتقدّر جمع الناس بدينه كثره . بسبب حدود تكوي بدي  
 ساد في بعضه . فحد من عمر دوله بآدم . و بجمع كبر  
 وكبر عدده . و بآدم . جاء بعد الإمامة . و بآدم . و بآدم .  
 في سنة ١٣٩٢ هـ سنة ١٩٧٢ م



#### (١) مراجع

- ١ . سید العبد المذنب . سید وحید . محمد عبد الله محمد خورشيد ٩٩ م
- ٢ . ربيع الحج . سید . من سنة خورشيد ١٣٣١ م
- ٣ . [٩٠] بدي حد محمد صبحي . سنة خورشيد ٩٩٥ م
- (٤) [تبارك الفكر الإسلامي] للدكتور محمد عواد . سنة خورشيد ٩٩٠ م
- ٥ . الإسلام وقضية حكم بدي . محمد عبد الله محمد خورشيد ٩٩٦ م

الرافضة في عرف أهل السنة وجماعة تدعى شيعة  
ومدرستهم تختلف هم الشيعة، يدعى شيعة بالشيعة  
برفضهم شرعية خلافة أبي بكر صديق، وعمر بن الخطاب،  
وعثمان بن عفان، رضي الله عنهم، ومن ثم فقبول شرعية  
أبي بكر الإسلامى، خلافاً من -عواهم وحوادث- "تعيين"  
بالحى الإمام على بن أبى طالب، كونه من وجهه، مما  
يستلزم وحيدته، يسوء الله،

فرفض الشيعة - بجميع فروعها - تدعى "شيعى" و "شيعة"  
بالإمام على بن الرافضة بنون ونسبه وأخبار مختلفة من  
الأئمة ومن ثم رفضهم لتختلف الأسماء بين أبى بكر، وعمر،  
وعثمان بن عفان خلافاً للسنة و الشيعة لأخبار هذه  
"الرفض" السبعى، هو الذى جعل هذا مصطلح "الرفض"  
عند على أصحاب هذا موقف الرفض لشرعية خلافة  
الرسول، والتاريخ بنى صفة، وقد ثبت أهل السنة وجماعة  
فى هذا الموضوع ..

وهى كتاب منهاج السنة ختم للإسلام بن تيمية ٦٦١  
٧٢٨ هـ ١٢٦٣ - ١٣٢٨ م وهو على عدة حقير كالأسماء  
ونقدرة " كعدة ضمن مصطلح "الرفض" على الشيعة الإمامية



فيقول ، في مقدسه معذراً لأنه جاء "أنا هو" في "أخصم" في  
صناعة من أهل السنة ، جملة كتاب السنة معص شيوخ "السنة  
في عصره" بعدد ما في مذهب السنة "أنا هو"  
يقضي من السنة مذهب علي فيقول كذا هو "أخصم" في  
الرافضي

وفي وقت الذي تصحيح فيه من السنة وسبغته علي  
مصحيح "سنة" هو مذهب السنة من سنة علي و  
"السنة" و "السنة" في عهد الإمام وتبريد و تصحيح فيه من  
السنة علي وصيف سنة "السنة" في عهد السنة علي  
فيقول هو مصحيح ، و "السنة" في عهد السنة علي  
خلافة أبي بكر وعمر وعثمان ! .

نكر لقصم شيعي مصحيح في السنة علي فيقول ،  
مع بعض منهم "في عهد علي" سنة مذهب من يقول  
كل شاعر الشيعي الذي قال :

و كذا قصم حبان محمد في السنة مذهب علي فيقول

هو علي مصحيح و "السنة" و "السنة"

في مذهب و "السنة" في سنة مذهب علي مصحيح و "السنة"  
في عهد المكرية و "السنة" لإسلامة ، في عهد علي مصد  
إسلامة نجد مجموع مكرية ! - ثورة الإمام علي بن  
حسن بن علي بن أبي طالب ١٩ ١٢٢ هـ ٦٩٨ ١٤٠ هـ  
حكم الأموي ، علي عهد خمسة عشر سنة ١١

١٢٥ هـ ٦٩٠ - ١٤٣ م. مكان و زمان مُلحد ظهور و بدو آن شد  
الاصطلاح ..

فرید بن علی کتاب واحد من نو سبب آن نیست ، پس  
حالو یمده السبعة فی عصره الصديق . جعفر بن محمد ٨٠  
١٤٨ هـ ٦٩٩ - ١٦٥ م. عیدم مذهب . فی الاصول ، عیدم  
معتبره ، وسیع فی سبب و صبر بن عطاء ٨٠ ١٣١ هـ ٦٩٩  
١٤٨ م. و عیدم خود . فی عیدم مذهب علی مُلحد فی طریق التوبة  
و غیره سبب ، محدث تصدیقه جعفر الصادق سبعة بن النبی ،  
الشیعون فیها " ان شیعیان متصادمون علی الشیعی ، حتی یؤ  
طروهم یحرقون تصدق علیها " و هم یستشعرون بعض أهل سبب  
ولا یحرقون ان یخرج واحد من أهل سبب حتی یأتی به مدد  
ملکهم ا... »

حالف رید بن علی عیدم جعفر صادق ، عیدم عیدم بضمون  
معتبره حسنة و عیدم سبب سبب شیعة فی عهد سبب  
لأصول سبب . فیما بین و رید عیدم سبب بن عیدم عیدم ، مر  
الکوفة أو حر حره سنة ١٢٢ هـ أو حره سنة ١٣٩ م  
رفض شیعة بامامه سبب جعفر صادق لا یخرج فی  
القتال معه بعد ان کان قد دابعه فسمو رفضه " سبب  
مدد ذلك التاريخ! ..

ومن مؤرخین من بعد رفض شیعة لإمامة عبادة جعفر رید  
بن علی بامتداعه عن . مد شیعیان تصدیق و عیدم بن حصاب  
رغم تصدیقه علی بن شیعیان علیهم

وتعد شارل في "رفض" ثورة حلف ريد من على فريق حر من  
 شيعة أن السميت، أنه من كدوا بدعوى سبي بعض فكتب  
 محمد بن علي ٦٢ ١٢٥ هـ ٦٨١ - ١٤٣ هـ ربي دعيت في  
 العرق بركر من مهاد صاب تحدر شيعة من سورة مع يد  
 رفضوه هم أيضا !..

وسه + كتب به في ظهور المصطلح سبب رفض الشيعة الإمامية  
 فريق ثورة يومه + سبب عرف يد من على شرعية  
 خلافة أبي بكر وعمر وذكروا رفضهم شرعية خلافتهم  
 فيرفض "رفض" الشيعة الإمامية شرعية خلافة رسده، وشرحه  
 التاريخ الإسلامي وشرعية مذهب أبي بكر وجماعة في سبب  
 بعض خمسة + ستة + سبب + أربعة + أربع + سبب  
 "رفض" سبب في خلاف هذا المصطلح على أنفسهم من قبل  
 أهل السنة والجماعة ..

كما نرى حدث به من على سبب وشرع يد في  
 فيه هذا المصطلح في صناديق أخبار المكرية + سبب في تاريخ  
 الإسلام والمسلمين<sup>(١)</sup> .

#### (١) مراجع

- ١ - ابن حجر عسقلاني، تاريخ الإسلام، ص ١٣٣٦ هـ
- ٢ - ريد بن علي، تاريخ الشيعة، ص ١٦٥ هـ
- ٣ - [كتاب المصطلح]، ص ١٠٠ هـ

الشيعة - عة - قوم من يسمعون على الأمر وتحفة  
من سائر وتبع لرحل ونصاره وهي من مائة في  
المطوعة والمتابعة .

وجمع الشيعة سبع وجمع جمع شيع  
ولقد شهور كلمة سبعة في الاصطلاح بدلالة على  
كفره أو الفرق بين سون وسامعون لإفاد على من ي  
طلب ، كرم به وحبه و . سة . حتى صار مصطلح شيعة  
سما خاصا بهم .

وقد سب سبعة على وسبع في صورة سة ، حسب في  
من به ، وتمييزه في ترتيب على خلافه بعد سون به ،  
وكان ذلك من قبل بعض بني هاشم ، ونظر من تصحاته ،  
يد كثير منهم مقدر بـ لا سدد ، وسنمات تباركي ، وأورد  
العقاري . .

أما معنى الفرق بين سبعة وكفره عن فرق الإسلامية  
ولقد تجاوز إلى على وتخصيص له ، فسميه في ترتيب من  
حذاء الرقدين ، وأصبح هذا معار في مذهب الشيعة هو  
دعوى وعقيدته ، فسميه على من أبي طالب والأئمة من سة ،  
هي العنصر والوصية ومعه . أن أصل الإلهي ووصيه

الندسة ، لى نبعها رسول الله ، <sup>عليه</sup> السلام ، كما نبع أصول  
 من قبيلى ، عندهم ، المرادة بقول الله ، سبحانه وتعالى : يا  
 ايها الرسول بلغ ما اوتىك من ربك وان لم تفعل فما لنفع  
 رسالتك [ المائدة : ٦٧ ] ..

فكل من عد تسعة من الفرق الإسلامية عدو له  
 لإمامه ، وخلافه صريحها شورى ولا حصار وتسعة من لامة أو  
 نوبه ييمت بقدر تسعة يعرفها متعددة ردعها  
 لإمامة سميتها " حصن وبوصية وشعير ، قبيلى ساد لى  
 سموى ، وهى من قبيلى العبد يدبها ، ولا مدخل لامة أو  
 الشورى فيها ..

و تسعة عدو لى " الإمامة " على " النبوة " وحدها كسوة  
 صطلى ، لى ، لا حصار اسرىا ، وحدها بالإمام عصمة لى  
 الأنس ، لى ورفعها مكانها على مكانه سوة . لأن سوة  
 عندهم " نصف حصن لى سقى دورها سمى الإمامة " نصف  
 " لى عد " لأنها مسخرة لى ، رسة سوة ، بعد سوة  
 اسوى حتى يعطى الإمام لى خصصى عن عدوهم  
 لأنس على ملائكة مقربى ولأنس خرصى " لى من صبور  
 عدوها لأنس مقام لا سعة صلك مقرب ولا لى مرسل

وبعد بعكس هذه العقيدة ، لى مقرب بصورة الإمام لى  
 تسعة ، وللى مقرب تسعة عد من عدوها من الفرق الإسلامية ،



[illegible]

و بعد کتاب ششده علی حوالای قریبه بعد از آن کتاب  
عزیزه بنویسند علی قدره نص و توضیح و بعد از آن کتاب  
علی بن سی حساب و حقیقه و قیاس و بعد از آن کتاب  
فایده و حقیقه و بی قیاس و بعد از آن کتاب  
همه عقاید و اثبات و بی و بکسر علی بن حیدر  
و ششده و بی و ششده و بعد از آن کتاب  
و بعد از آن کتاب و بعد از آن کتاب

أخيه حسين وهكذا سمعوا في ثناء علي من فمهم الزهره  
 حتى ياتهم ثانی عشر و بعد سموا لاثني عشره بقوله  
 بإمامة هؤلاء الأئمة الاثني عشر :

١ - أبو حسن ، علي بن أبي طالب "برقي" ٢٣ و هـ  
 ٤٠ هـ ٦٠٠ - ٦٦١ م .

٢ - أبو محمد ، حسن بن علي - كوفي ٣ ٥٠ هـ ٦٢٤ ٦٧٠ م

٣ - أبو عبد الله ، محمد بن علي "سيد الشهداء" ٤  
 [٤٠ - ٦١ هـ ٦٢٥ - ٦٨٠ م] .

٤ - أبو محمد ، علي بن حسين "عبد الله" ٥  
 [٣٨ - ٩٤ هـ ٦٥٨ - ٧١٢ م] .

٥ - أبو جعفر ، محمد بن علي "باقر" ٦ ٥١ - ١١٤ هـ ٦٦٦ - ٧٣٢ م

٦ - أبو عبد الله ، جعفر بن محمد "صديق" ٧ ١٠٠ هـ ١٤١ م  
 [٦٩٩ - ٧٦٥ م]

٧ - أبو برهانه ، موسى بن جعفر "كاف" ٨ ١٢٠ هـ ١٨٣ م  
 [٧٤٥ - ٧٩٩ م] .

٨ - أبو حسن ، علي بن موسى "برقي" ٩ ١٥٣ هـ ٢٠٣ م  
 ١٦٠ - ٨١٨ م

٩ - أبو جعفر ، محمد بن علي "جواد" ١٠ ١٩٥ هـ ٢٢٠ م  
 ٨١١ - ٨٣٥ م



١٠ أبو الحسن ، علي بن محمد - "نهج" ٢١٤ ٢٥٩ هـ  
٨٢٩ ٨٦٨ م

١١ أبو محمد ، حسن بن علي "عسكرون" ٢٣٢  
٢٦٠ هـ ٨٤٦ - ٨٧٣ م .

١٢ "شامة" محمد بن حسن "نهج" ٢٥٦  
١١٠٠ هـ ١١٠ ٢٠٠٠ م ابن حسني في سرش ١٨ هـ  
"سفره" من رضى لعق ولأب في "عنة" شهيد  
"نهج" من سطره - محمد - وادعوا به ريعن  
فرجه - سطره - لا رضى عدلا رضى رضى حـ رضى  
نوب ، في عضو عينة علماء عينة

من الشعة بكساية ، فنيه - حصص - لادعوا في سـ  
فصحة برهراء ، وادعوا بها استغاب من لادعوا على رضى  
محمد بن حسنة ٢١ - ١١ هـ ٦٤٢ - ٦١٠ م

من لاسم عينة وهو من - ضمة - حسني في خبر  
لأسي عشرة - وواحد ميه في عقد - حور - وبقصر  
والدور - ثلث - ثلث مع لأسي عشرة على سمس لادعوا من  
على حسني حعفر صادق ، ثم حعفره - عد صادق لادعوا  
سماعيل ١٤٣ هـ ١٦٠ م - ولى لادعوا موسى كص - كه  
قالب لأسي عشرة - ثم ثمر "الإسماعيلية" سمع سماع  
بمسئلة خاصة بهم في الإمامة .

من شعة لادعوا - ثمر - رضى بن علي بن حسن ١٩ ١٢ هـ

٦٩٨ - ٧٤١م فقد عمرو بالاعمال: ثلثي قمر بهم من فكر  
 أهل السنة، فقالوا في عقيدته: «نقص»، في النقص لم يكن على  
 «دب» لإمام، وإنما كان على «صحة»، «وإن هذا» نقص «لأنه»  
 ثلاثة من هؤلاء، لأنه، على واحسن واحسن، وإمامة بعدهم  
 لم يجمع فيه شروط الإمام من بناء وصحة وهي شروط لا تتر  
 فيها عيوب غير انسبته لأخرى



ولأن شيعته فسما حد يريدية قد فسو «لأمامه» على  
 «السوة»، وليس على «الإمام» هؤلاء، كما صرح أهل سنة،  
 فقد صلتوا على الإمام صفتان قلت حتى صلتا لأسيده  
 فهو - عندهم معصية في كل شيء، سيما لأبي، معصية  
 فيما يدعوون على به، ووجع القديس «الذي حصل سبي به»  
 سبده، قد سئل بعد السبي عن الإمام وهو يعلم بعدم  
 ندبي كل ما يربط عقيدته بالسوة فقدمه لإمامه به  
 يوقف، ولا يربط مقدمات، ولا ينشئ معية، بحيث في نفسه  
 مقدمات كما بحيث يربط في مداهم فيه «حتى يستطيع  
 عدم كل معلوم، وحديث يجمع لمعاني، وكيفية بكل حروف،  
 دول معية ولا مدرسة ولا كتاب ولا كتاب» لأنه كما  
 يقولون هم يروى على أحد، ولم يتعضوا على به معلم، من أنه  
 طهروا به من ريبه، حتى شربوا من كفاه ولم يسموا على  
 أحدهم أنه دخل مكة ولم يمد على به أسس في شيء من  
 لأشياء، مع ما بهم من ميرة غنصه لا كاري، وهذا سنو عن شيء

« لا تحبوا عليه في وقته ، ولم نر على أنفسهم كلمة الا سي » .  
ولا تأخيل جوابي لمراجعة أو تامل . و هو دلت »

وهي صورة يعنو على صورة ارسال رضى نعمره ، ثدي كان  
حدهم . ثبات فيستقر احسان وحى بسوء ودى  
في لصاحبه « ثم أعيد بشيؤن ديناكم »

وبعضه لإمام عند سبعة وذل كل لأعد برتهم يمكن  
أن تجمع على صلال . كتاب الإمام وحده مقب سبعة ، وحده  
وتميم حتى على الدين والتميم



ثم سبقت لإمام عندهم فهي كل سبقت برسول ، سي هي  
كل سبقت به مخصوصة إلى الرسول ، وندت ، كتاب بر د على  
الإمام ر . على به على ، وهو على حد آخره سبقت و الإمام  
كل الدرس - وعبر بهم قبل ندت كتب الإمام . على وحده دلت ،  
و نه أولى بها من تدبى هي في ادبيهم



وغير عقيدة الإمام ما غيرها من العقول ، بدتية و بعده  
وصفات الإمام وسبقه بمرتب سبعة بعدائه

● الشخصية التي يظهر لأصحاب غير من نفس ، بناء صبر محقق  
بوقوع وهي عندهم دلت ، برون فيه عن جعفر بضدش الشخصية  
دلى ودين ، و من لا حمة له لا دلى له

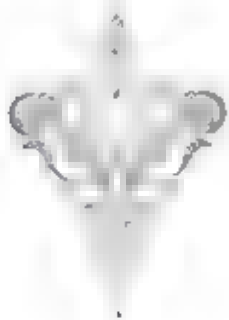
● وأبرز هذه وتسمى عندهم "الألوه سبعة" أي خمسة، فمن قدم الساعة وعقد قيام الهندي فقام بعد يومهم. في صومه التي كذب عليها قبر موتهم، وفي مقدمتهم أكثر مضمومين من النسب، وأكثر الضحايا منهم. وبعد، أن يُعر لمضمومين ويد. مضمومين يتوفاهم ثانية.

ثم، إن سبعة، بعد ذلك يستشاء السبعة لعلاء سبعة مع العديد من الفرق الإسلامية لأخرى في نواحي الهند الإسلامية وشبه جزيرة العرب - الإسلام فيهم حر، من لأمه الإسلامية ونوهم جميع لأمه كمن يعبر أهل سبعة من الفروع، ومن من أصول ومهاب الهند، تلك حلال سبعة وبين هن سبعة محرمة - مع في سبعة نفسي سبعة جميع - الذي لا يريد لأحلاف سبعة من مذهب سبعة سبعة عن الاختلافات التي بين المذاهب السبعة - نيا

وأن عاصمة السبعة، في لأمه ولأمه، هي "حلم عشي"، أقرره معاهدة لأصفياد من قبل السبعة السيرة - في الدولة الأموية فقد ظل هذا "حلم" مستعصم على تطبيق حتى عهد حكم السبعة في براب عقب سبعة سبعة ألف سنة هي سنة ١٩١٩ هـ. ولقد ستمر حكم المؤسسات السيرة، وانضمام سبعة الدستور، وسبعة لأمه والرأي العام ولم يطرأ على هذا مصم، يشرى مع مرجعية الإسلامية "لا مصب" "ولاه النفس" الذي هو محل خلاف بين مرجع السبعة ونه في سبعة حلال كثره حوله عن أنه في طريقه إلى براب

أما التوزيع اجمع في المذاهب الإمامية ، فهو في إيران والعراق  
وسائر ديارستان و قندسستان ، وإسماعيلية في الهند وباكستان  
وتركي و سوريا و لبنان أما شيعه النجاشي فهم من مدينة

و د ك ك بعد ر لأمه لإسلامية بلع لآل مبارك شئت عتب  
١١٠ ٨٠٠ ١٣٧٤ قسب نسخة هذا السنة سبع ٩٠ م م  
الشعبد ، و سائي شيعه شريفة تحفنه و حو ح و تصيون



#### (١) مراجع

١. مجلس تصحيح و تكميل نسخة ١٣١٩ م
٢. محمد باقر عابد الإمامية نسخة ١٣٠٣ م
٣. محمد باقر نسخة نسخة نسخة في نسخة نسخة نسخة نسخة نسخة
- سنة ١٩٧٣ م
- (٤) ابن السليم [التهرسي] طبعه ليبرج سنة ١٨٧١ م
٥. محمد باقر نسخة نسخة نسخة نسخة نسخة نسخة نسخة
- (٦) د. محمد عمارة [الإسلام و طلبة الحكم] طعة نسخة ١٣٩٠ م

حدث فرج "سبعة أيامه" مسودة في - عنها كتب -  
مولي علي بن أبي طالب .

ولقد سرت كنيسة في لاسي عسيرة - ثم لا سمح الله .  
فروجهف - لأبها - حصص - لاسي في آب - علي بن الحسين -  
به عنها . فحدثت لإدم - بعد حسن - حسن -  
أحمد - ٢١ - ٨١ - ٤٢ - ١٠٠ - وهو بن علي بن الحسين  
من وجه حواء - نسب جعفر - بن سفيان - " حنيفة " -  
إلى بني حنيفة . .

وبعد عثرت كنيسة في - عنها - بن حمزة -  
فرفضوا التمسك بوثه - وفاء - حتى حسن -  
اللائكة - حديث - وبه سيعد -  
حور - " في هذه - " كسر " - عن علي  
والحسن والحسين وابن الحنفية - :

ولاء - ابن -	لا - لاسي -
هم الأسباط ليس بهم خفاء	عن - و -
وسبط غيبته كرملاء	فمن -
يقود الخيل يتبعها اللواء	وسبط -
" برصوى " عنده عمل وماء . .	عن - لا -

كذلك اعتقد الكيمياء في إمامهم الإحاطة بالأسرار من علوم  
التأويل والمناظر والآفاق والأشياء فكانت كيمياءه من شأنها  
صاعدة لإمامه، ووقع فيه الغلو في التأويل بحسبه في تأويل لأركان  
الشرعية والعقائد على حيز عصبها وتبسطها، فأنشأ  
لكيمياءه، ككيفية - عمارة حمار - التي عكس من صعود لتبني  
١ ٦٦ هـ ٦٢٢ - ٦١١ هـ تقدم من حسن، وفهموا بوجه  
استمرت سلطتها ستة عشر شهرا .

وكانت كيمياءه إلى جانب من عسيرة شرقه . ومهم من شأنها  
بأساسها، وحيثما، وذلك جعة بعد من وهم من الشرق الفرسية  
التي بادت منذ قرون<sup>(١)</sup> ..



مرجع

المجلد والشهر ستاين طبعة لقااهرة سنة ١٩٦٤م

رسان عكر وسمه من يدب محم عم = صبع = بدمه من ٩٩ م

الباطنية مصطلح عام يستعمل في اصطلاح بعض المصنفين  
يطلق على عدد من الفرق الإسلامية غير الإسلامية التي  
تم عقب في قصبة "التأويل" عند حدوث الاعتقاد في ذلك العهد فيها  
منها ما ذهبوا إليه من معتقدهم وإصلاحهم

في "التأويل" في مصطلح لغوي هو كما يشاهد في التأليف  
من رشت ٥٢٠ ٥٩٥ هـ ١١٢٦ ١١٩٨ هـ "حاشية دلالة  
اللفظ من دلالة خفية" هي دلالة على ما من غير أن يحل  
ذلك بعدة من العرب في حاشية

وهو "بعض معنى" وفيه قصص قد حارب به كل مذهب  
الفكر الإسلامي مع خلاف في الإسلام و لاقتصاده  
بعض خصاله وبرز بعض صورهم بخصوص، حتى لا يسلو مع  
مقاصد الشرعية أو كمال الاعتقاد، حاشية في التأويل  
في حاشية - لا يحق من دلالة خفية في دلالة شيء  
وبعد العرفي ٤٥٠ ٥٥٥ هـ ١٠٥٨ ١١١١ هـ عن تأويل  
في "ما من فرق من أهل الإسلام لا وهو معتبر فيه"

كان باطنية قد تفرقت عن شرف معتقده في موقف من  
التأويل، عند ما يحسن صوره "بعض" في "حاشية" الباطنية  
- ولأصل أدب معتقده وإصلاحه "بعض" في "حاشية" الباطنية



باطل، ولكن تسمى دونه. ومن ثم فهم لا يغشون عند الصهر  
 أي صهر. ولا سحرورة، أي سطر. ولا غشون عند التبرين  
 كل تسمى. ولا سحرورة، أي سؤل. وهو يعسوب. وب  
 عقائد وأعدادت ومعاملات في سبب وسعرب في  
 حد عام عيب وعده شديدة فصلا عن الإسرار والملا  
 فيم دعوة أسير. ومورا المحروود. ولا عدد.

دلت هو الإصاح مع التبرق الخاصة، أي بعددت بسبب  
 شعب طرق تتي مبره. هـ. غلوف في تأن. ولأسبب حربي  
 كثيرة. وهذا هو معار من سحلت بسبب هذه تسمية. سو.  
 في ط. سبور الإسلامية. وفي سحلت عبر الإسلامية.

وفي لإطار الإسلامية حد تفاوت عيب، سبور في بعد نقص  
 الخاصة. وب. ك. بسبق. ب. مقول. ب. خاصة بحاجم. عه  
 مقاربه. مقول. ب. الترف. واحماد. ب. خاصة في الإسلام هي.

لأسماعيلية وهو فرقة من سبعة الإمامية سبور عن الإمامية  
 لاسي عشره عديم وقع اختلاف على من كان الإمام بعد جعفر  
 الصادق ٨٠ ١٤٨ هـ ٦٩٩ ٧٤١ هـ. بعد لاس عيبه به موسى  
 الكاظم ١٢٨ ١٨٣ هـ ١٤٥ ١٩٩ هـ. بعد باب الإمام عيبه به  
 سماعيل بن جعفر الصادق ١٤٣ هـ ١٦٠ هـ.

ويعد تفرعت للإسماعيلية فصائل ومذاهب ك. ب. جمعها  
 صبه. حنفت للإسلام بذهاب خصوصية العارضة لعدده  
 ولأفلاطونية حديثة وكثير من الإسرار.

٢ الصرامطة وهم من أبرز قبائل الاستيعابية بـطانية -  
وسميتهم بأقرب قطة قد أتت من اسم أحد دعابهم - حمدان  
قرمط ويسمون نصب السعوية ، لا اعتقادهم بأن ذو  
الإمامة سبعة ، كما أن يدبر العالم النفس موطو سكو كـ  
السعة - [انظر مادة القرامطة] -

٣ بدور سنة إلى مؤسس فرقته محمد بن سماعة  
المرري ٤١١ هـ ١٠٢٠ م وهم يعتقدون أن خليفة انقاصم  
حكمهم بأمر الله ٣٧٥ - ٤١١ هـ ٩٨٥ - ١٠٢١ هـ  
الذي حل فيه اللاهوت ويسمون أنفسهم «ابوحسين»<sup>١</sup>

٤ البصريه سنة إلى داعيهم محمد بن بصير ٢٥٩ هـ  
٨٧٣ م وهم يعتقدون أن الإمام علي بن أبي طالب حدث  
لاهوتيا حل فيه .

٥ النابية والمهديّة بنى نسبها السيد علي محمد بشير بن  
١٢٣٦ ١٢٦٦ هـ ١٨٢١ ١٨٥٠ م الذي ادعى أنه ابن العمدة  
بـحقيقته لإمامة ، وسمى نفسه به سنة ١٢٩٠ هـ ١٨٤٤ م  
وعن النابية بوند جديدة ، بنى نسبها مير حسن علي نوري  
١٢٣٢ ١٣١٩ هـ ١٨١١ ١٨٩٢ م وسمى نفسه به سنة ١٢٩٠ هـ ١٨٤٤ م<sup>١</sup>

وجميع هذه الفرق بـطانية ، إلا عرفيا في الشؤون فـدهر السرب  
وعليه في شعبها لأنهم بـنسب وراث بـح سياسي مـبـوه .  
لعدني بـوحده لأمة ، ويعاد كنير مـبـمع بـعد ، لأمة من أمير  
والصديقيين ولاستعد ، عرسى خـدـيث



## الإسماعيلية

هم شيعة خاصة، الذين عانوا في الشؤون على نحو ما نذكره في  
قواعد العروة ولا ينطبق الشريعة كما جعده في عدة مظنة، وليس  
صرويه وسميه، فيمكن طاهر عنه هو بعض، ولكن سرير تأويل،  
يعملون حيث في انعقدت وانعقدت والمعاملات ونسبه، في التوابع  
وسميت، في أحبار عالم عيب وحالهم شهادة، مع الإعراف فيما  
سموه ودعوه سرير وصور بالأسماء والحروف والأعد.

وفي عقائد الإسماعيلية شرح لمصلحة سورة وحاصه  
لأقلامه حذرة نعتته لإسراي العنونة بالإسلام

وقد بدأت لإسماعيلية في صورة شتى عن شيعة الإمامية،  
عند قائم بن الإمام عبد جعفر الصادق ٨٠ ١٤١ هـ ٦٩٩ ٧٤١ م  
هو بن لاكر، سماه علي ١٤٣ هـ ٨٦٠ م، ومن موسى الكاظم ١٢٨  
١٨٣ هـ ١٤٥ ١٩٩ م، ومن لإسماعيلية شرعت بسبب  
عندته، عكس عليها سماء، فتمرد في بعض هذه من قبله بعد  
الفرقة والدرو، والنصيرية، والناحية والشيعة، وشيعة

ولا يرون جهة واحدة في هذه العقيدة من مسير في بعض الغربيين  
والعالم الإسلامي<sup>(١)</sup>.

<sup>(١)</sup>مراجع

هذا للإسلام، يذكره عبد الله، صفة ١٠٠ سنة ١٠٧٣ م.

[كتاب اصطلاحات العقود، للتهانوي، طبع الهند سنة ١٨٩٢ م]

لغرامطة و حده من هم وأحضر وأشهر الفرق ساطية  
 لإسماعيلة شيعية وأحد خاء هاشد لاسه من سم و حده من  
 شهر دغنها حمد من فرمض أو فرمضيه من كان من لأسه  
 في سواد - اريف - العراق .

ومن أسماء هذه الفرقه ذات الصلات بعقائدهم  
 «السبعة» بسمة أبي أحمد سبعة ذلك أن من حداثهم

● أن يرسل سبع دم . و بوح . و زهير . و موسى . و عيسى .  
 و محمد . و محمد أماني وهو محمد بن سماعيل بن جعفر  
 الصادق -

● وأن لائمة بعد محمد ، سبع علي بن أبي طالب  
 وهو إمام رسول - واحسن ، و حسن ، و علي بن حسين ، و محمد  
 بن علي ، و جعفر بن محمد ، و محمد بن سماعيل بن جعفر  
 وهو إمام الثاني ، وهو رسول - وهؤلاء رسل أئمة

● وأن السبي ، هذا يعطى عنه ترسانة في حياته .  
 و يتعقب إلى إمام علي بن أبي طالب ، في يوم «عدير حم» .  
 عدير حم ، وهو عائد من حجة مدح سنة ١٠ هـ من  
 كنت مولاد يعني مولاد فخرج من ترسانة «سيرة» .  
 وأصبح تابعاً لعلي ، و محجوجاً به .

● وأن من كل شئ من رسول الأئمة المنتهية سبعة أئمة  
 يضمنون التبرعة ، وبهم تُمدن ، وهم إمام يؤدى عن الله وحجة  
 يؤدى عن هذا الإمام ، ويُحْمَلُ عليه ، ويُخْرِجُ منه زكاة قصة أن  
 ذلك الذي يضمن عنه أى حجة من حجة الله تعالى .  
 هم : حجة الدعوى لأكثر وهو يرفع درجات المؤمنين وقد عي  
 مشهور الذى تأخذ العهود على الناس من أمور مصادف فيستقيم  
 في دمه لإمام ويشتج بهم باب عنه والمعروفة ومكتب قد  
 تعهدت درجته في الدين . كثر به يؤدى في الدعوة ، من في  
 لا احتجاج على الناس ، فهو يخرج ويُعَلِّمُ إلى الدائى ومؤمن  
 تسعة أى يسمع مدعى وهو الذى أخذ عليه العهد ومن وثق  
 بالعهد ودخل في دمه وحزبه - ..

● وأن يرفع صراحة سبعة حاتم مدين سبع عشرة  
 محمد بن سماعة بن جعفر بن محمد بن جعفر بن محمد بن  
 في نوابهم - لإمامه سماعة ، جميع ما حدث في يد  
 وأن تولى فيه تعالى : وكلاهما زكاة حيث سمع : لبقرة  
 على محمد بن سماعة وأبى سماعة بن مؤمن  
 : ولا تغرب هذه الشجرة : البقرة : أى موسى بكاه من  
 جعفر الصادق ، ومن دعى لإمامة من واده : محمد بن  
 سماعة ، عندهم ، هو حاتم النبیین .

● وأن جميع ما فرض الله على عباده ، وما فرض الله  
 بهم بها طهروا من : وأن جميع ما ظهر على ثمن مضمونة

وورد منها دعاء النجاة فيها . وهي أشبه عظم عمل ، والنجاة  
النجاة . وأن الصالحين منهي عن . وفي استعانة حلال ، وهذه جزء من  
العذاب الذي بعد الموت ، وأخبر به ، وأنهم لا يعرفون حتى الآن

● وهم يقولون أنه " النجاة سبعة " من عظماء . وكذا . وفي  
عظم عظمه سبعة . نوح . إبراهيم . موسى . وعيسى .  
ومحمد . علي . ومحمد . إسماعيل . إسحاق .  
وإبراهيم . سبعة . وذلك لأن سبعة . نوح . إبراهيم .  
وإسماعيل . وإسماعيل . وإسماعيل . وإسماعيل .  
وإسماعيل . وإسماعيل . وإسماعيل . وإسماعيل .  
سبعة . فليكن محمد بن إسماعيل

وقد بدأ ظهوره في كوفة . في سنة مائة . في  
والبحرين واليمن . وذهب دونه في حداد . في سنة مائة .  
كل من يدوس على رأسه . في سنة مائة . في سنة مائة .  
عبد الله بن عباس . وعمر بن الخطاب . في سنة مائة .  
وذهبوا به . في سنة مائة . في سنة مائة .  
هاجروا مصر الفاطمية عدة مرات . .

والفريق في الفكر السياسي والاجتماعي . في سنة مائة .  
في سنة مائة . في سنة مائة . في سنة مائة .  
في سنة مائة . في سنة مائة . في سنة مائة .  
في سنة مائة . في سنة مائة . في سنة مائة .  
في سنة مائة . في سنة مائة . في سنة مائة .

وَسَبَّ إِلَيْهِمْ بِأَحَدٍ لَّا شَرَّ لَهُ فِي أَسْمَاءٍ ، كَمَا هُوَ حَالٌ فِي  
الْأَمْوَالِ ، وَمِنْ شَعَرٍ مَسْئُومٍ إِلَيْهِمْ ، وَبَدَى لَهُمْ عَنِ بَرْعِهِ جَادَةٌ  
وَبُظْرَةٌ مَادِيَّةٌ ، قَوْلُ أَحَدٍ شَعْرَائِهِمْ :

يَوْمَ عَمِيَ بَرْتُ الصَّلَاقَةِ حَبِيبِي      قَسَبَ عَمِيَ طَرِيقًا مَسْأُومًا  
فَوَيْلٌ لَّا حَبِيبٌ بَدَى مُغْتَابٌ      بَصِيْبِي بَدَى حَسْبُ حَبِيبٍ وَشَائِلٌ  
بَدَى حَبِيبِي بَدَى عَمِيٍّ      بَدَى حَبِيبِي وَحَبِيبِي وَشَائِلٌ  
بَدَى حَبِيبِي وَشَائِلٌ      بَدَى حَبِيبِي وَشَائِلٌ  
بَدَى حَبِيبِي وَشَائِلٌ      بَدَى حَبِيبِي وَشَائِلٌ

كَمَا كَانَ بَعْدَهُ سَاسِي ، فِي دَوْلَتِهِ ، قَرَبَ بِي سَاطِمِ  
جَمْهُورِيَّةٍ ، رَجَعَهُ قَبْلَهُمْ مَدْهَبُهُمْ عَمِيَ ، وَحَبِيبُهُ بَدَى تَدَاوُلًا  
وَالْتَعْيِينَ لِلْإِمَامِ ، الْمَعْصُومِ .

وَكُلُّ الْقَرْمَقَةِ بَدَى رَحُوبًا فِي الدَّعْوَةِ سَيِّئِ مَدْهَبُهُمْ وَفِي لَأْسِهِ  
بَدَى حَبِيبِي وَشَائِلٌ بَدَى حَبِيبِي وَشَائِلٌ

بَدَى حَبِيبِي وَشَائِلٌ بَدَى حَبِيبِي وَشَائِلٌ  
لِلدَّعْوَةِ أَوْ لَا ؟ ..

بَدَى حَبِيبِي وَشَائِلٌ بَدَى حَبِيبِي وَشَائِلٌ  
وَصَلَحُهُ ، مِنْ بَرْعِهِ ، وَحَلَالُهُ ، وَغَيْرُهُمَا

بَدَى حَبِيبِي وَشَائِلٌ بَدَى حَبِيبِي وَشَائِلٌ

بَدَى حَبِيبِي وَشَائِلٌ بَدَى حَبِيبِي وَشَائِلٌ  
مَدْهَبُهُمْ حَتَّى يَرُدُّ مَدْعُو تَقْدِيرُهُ فِي مَدْهَبِهِ



هـ - ومعرفة التأسيس وفيها جهدون مقدمان نسبه مدعو  
 بها ، وتكون مقصده هي ما حل لدى بعض زعماء  
 و ومعرفة جميع وهو لا يقتضي في سلفه لأحسان  
 والتكاليف البذرة عن المدعو ..

هـ معرفة نسج عن الاعتدال نسبه وفيها يكون لإحسان  
 لكافة مدات وحث على سعة في التأويل سائر السريخ  
 وفي بعض الدراسات من حيث الدعوة سعة لا سعة  
 ومن مثله التأويل السريع عندهم تأويل عصبه نصلاً  
 قوله الإمام وورد نسبه لأحد عن سلف عنده  
 الإمام الذي هو خجة وتأويل قصائد سلفه في  
 نرسون وتأويل لأحسان في السوء بقية شيء من أسرارهم  
 في من من تأويل له ، وواقتصد وتأويل يغفل بتحديد  
 العهد وتأويل تركه تركية بقس عن طريق معرفة هـ  
 عنه من مذهب وتأويل الكعبة نسبه وتأويل الساب  
 بالإمام على من تأويل صاحب وتأويل عصبه نسبه .. والمروءة  
 بالإمام على وسبب الإمام ونسبه صاحب مدعو  
 تدعوهم ووصف سبب سعة مؤلات لمتهم سعة  
 وتأويل حجة لآل من شكك في ويا نسبه لأحد  
 عرونة تكاليف اح اح

(١١) مراجع

- ١- في تصحيح النسخة السليمة صبعة بها سنة ١٩٢٢ هـ
- ٢- مذهب الإمامين عليه السلام في سنة ١٩٥٣ هـ
- ٣- الإسلام في سنة ١٩٥٨ هـ

## إخوان الصفا

هم جماعة «إخوان الصفاء وحلّال القلوب» جماعة سرية  
 شيعية، إسماعيلية، ماضية، ذات توجه فكري تنفصلي،  
 جمعت في برعيتها من الإسلام في صورته التي تأوّهها ومن  
 حكمته بيوت ونسب و«يهود» وقد أخذوا من حكمته بيوت  
 مثل لأفلاطونية، وأسر عقلاية سائبة لأرسطية، فثبّثوا  
 السر لسدس من ميلاد وأفلاطون ٤٢٦ ٣٤٧ ق م  
 نسب عرفهم الساسي من رستم ٣٨٤ ٣٢٢ ق م  
 ونسبته «البيضي» و«الصدوي» العام عن سنة ١٠٠٠ ق م  
 فالتس، فادد، فعم المصانع، ولأحسان، ولأفلاطونية، فالتس  
 ثم معاد والسبب وحيث أنه في «تفسير سوري» في  
 نسبوته بوجوه وعلاقة من يكونه

وسم بقف نزعته من فلسفية عند حدود الإسلام بعد  
 تأويله فلسفة بيوت ونسب و«يهود» في صممت هذه سرية  
 إلى توحيده لا ياب كدست، حتى حقق مع فلسفته

وقد «تغير» هذه جماعة أول ما ظهرت في «تفسير» في  
 النصف الثاني من ثوب ربع «تجزي» وعرف بوجوه بها من  
 علمها خمسة بوسائط محمد بن بشر بنسب  
 بنسبته وأبو حسن علي بن هرون الرخاسي وأبو حم

محمد بن أحمد نهر خورزي، وأبو حسن معدني، ١٠١٠ هـ من  
رفاعة .-

وكان أبو حسن سوحدي ٤٠١ هـ ١٠١٠ هـ تفرغ لمذهبهم، من  
طريق زيد بن ربيعة، لحقل عنه سب فمذهبهم هذه جماعة.  
وتحقيقهم هذه بوجهة، بأن بريعة قد ذهبوا إليها،  
وحسب بالصلالات، ولا حسب إلى عسكها وظهورها، لا  
باعتقاده. وأبو حنيفة بالحكمة لا عند ذمة ومصلحته  
لا حينها، ومن سبقت أنفسهم لا حينها، لا حينها  
والشريعة العربية فقد حصل كتاب

فاعتقده، عندهم، حنيفة بالحكمة لا عند ذمة، بمصلحته  
الاحتشادية. ومعنى هذا أنها تدل على عن زيد بن

ويؤكد هذا مذهب عقولهم اعتقده على الشريعة، على نحو  
لدى جعلها على عن الشريعة. فاعتقده حسب مرضى،  
واعتقده حسب، لأصحاب، والأمية، بكون مرضى حتى لا يكون  
مرضهم، وحتى يكون مرضى بأعدائه فقط. وما يتلوا فيه فيهم  
يحفظون الصحة على أصحابها. لا يعرفهم مرضى أصلاً. من  
مدر مرضى ومن ما ير "الحديث" فرق تدهور وأمر مكسوف "

وقد أوردت هذه جملة فلسفيها في "الرسالة" لآدم  
والجسم، رسائل. خورن حقيقة. على عددهم لمرضى  
والمصنف. ونعوم صبيحة. وعنه نفس. وقد بعد حقيقة

وتصوف وانحجم واستحوح

أما مضميهم السرى ، فكنت فيه مع مراتب

١ مدرسة ذوي الصنيع وهم سبب تدريس من حاضرة  
عشره ، وللمعيزون نصف جوهري من ، وجوه : شعب وسبعة  
النصور ويسمونهم " لإخوان لأبرار ورحمة "

٢ ومدرسة رؤساء ذوي سبب وهم تدريس من  
الثلاثين ، وعرفوا بحكمة وعمل ، ويسمونهم " لإخوان لأحب  
والفضلاء " ..

٣ ومدرسة منوذين السلطان ويكون من تدريس من  
لأربعين ، وعرفوا باسم تدريس حفظ المأموس - الثمانيون لأعلى  
ويسمونهم " لإخوان محضاء الكرم "

٤ ومدرسة علم تدريس من جميع تدريس ، ويكون من  
تدريس نحو سبب خمس ، وهم تدريس شمسو لأنكاه لعلوم  
التدريس ، ومدرسته حق علم ، ويوقوف على إخوان لأحرار

ولقد تركت ، إخوان نصف تدريس في قريش وحركات ماضية  
وسمعتهم كثيرا ، من مثل حساسين ، وأبرار

مراجع

من تدريس الصفا طبعة بيروت سنة ١٩٥٧ م





١٢٦ ١٣٢ هـ ١٤٤ م ١٧٥١ م وازداد نشاطه في عبادة العباسية  
 وبيع مزارع حرير بماتنها إبراهيم ، فحصل عهده وسجنه في حرير ،  
 في سنة ١٣١ هـ سنة ١٧٤٩ م أن قتل عام  
 وحده من سقوطه في ثورة ، ثم توجه نحو صرب ثوب التي  
 اشتعلت في كثير من أقاليمها .

وبعد مقتل الإمام إبراهيم عقد مؤتمر مع صند ، ليكنه ، من  
 بيع نسف تركية . محمد بن عبد الله - حسن وهو عدوي  
 لكل الباشا حراساني في الثورة بقيادة من مسلم حراساني  
 كان عباسي اليهودي والآنكاد . بشر بالحيثه سعدي من  
 انتوجه عربي في الثورة ، أي جماعة معدون وكن مع أبي  
 مسلم في قيادة حشوش الثورة في عرس هو في سنة ١٣٢ هـ  
 حقيق من سبيل محمد بن ١٣٢ هـ ١٧٥٠ م وكن يثب في  
 حركة الثورة ، أبو بكر محمد علي حن كان يقب أبو مسلم  
 الخراساني بـ «أمين آل محمد» .

فاز الباشا حراساني ، ذو سياسة شعوبية وادي كان عقد  
 في موقف من القروية وصلة الإمام عباسي إبراهيم بن  
 محمد ، بوجهه لأبي مسلم وحيثي ثوب وسقطت لا  
 تدع بحرسا واحد تكلم بالعربية لا وفندة في عرسا وعشت  
 نصر ، فيهم عدو غريب من ، فند حصرهم ، ولا يدع علي  
 لأرض منهم ديارا ؟! . . .

رأى هذا ، كتب شعوبية خلاص من ساعد علي فدعو

كما سلمه خلال وثقو ثقتهم وراء نزع العباسي، المستعبد  
 نفس بركيه، وعقد من سعة بحالته التي عامر بسبح  
 ومنه ستمبر سقود شعوبي على موته في سنة ودسويده صاهر  
 حتى في كل مضمون لأي عيشه آخراساني سنة ١٣٦ هـ سنة  
 ١٥٥ م. ومن سر هذه الدولة ودعوتها من مقتصر سب  
 «خراساني معوي» لا سكة براككة ١١١ هـ ١٠٣ م. على  
 عهد هارون الرشيد ١١٠ ١٩٣ هـ ١١٠ ١٠٩ م. عهد  
 ذلك فتح لبس في العربي، من كان مقبرة من فود الفكرية  
 ولا اجتماعية وساسية قرر تشره في عهد سادن ١٩١  
 ٢١٨ هـ ٨١٣ م ١٣٣ م ومقتصر ٢١١ ٢٢١ هـ ١٣٣ ٨٤٢ م  
 ولوث ٢٢١ - ٢٣٢ هـ ١٤٢ ١٤٦ م. بر جسد على  
 الدولة العباسية ودعوتها ..

ومنه صلت الدعوة العباسية في كل روحا - روحه حصر  
 لأشواق عيون، من ثل في مدوة أريدته، في بركه في  
 شكت عصا مدعة، وتمكك من إقامة رؤس في حنة من  
 سدة العباسيين حتى شه أحد هـ لا سلك في  
 الهاشميين لأشواق عباسي - عيون يشد في صفوف  
 المعركة «المعركة مصر» مدعة هو في بركه في  
 ودعوتها من وقت معركة بعد : خلدور مع عيون  
 وريدين

(١) مراجع

- [الإسلام وطفة الحكيم المذكور] محمد عمارة سنة ١٩٩٤ م.
- وكتاب التمدد الإسلامي سنة ١٩٩٤ م. محمد عمارة سنة ١٩٩٥ م.





من عروق الدائمة مدعة وسما في دعائها  
عند الله، محبة - كما في عروق بر حمة محزون  
السجستاني - [٢٥٥ هـ ٨٦٩ م].

والكرمة فرع من بر حمة - ونه في لاس ب حمة  
به هو (فر) - فطير - لاس ب حمة - وسما في حمة  
في مدحهم - مؤمن على حقيقته لاس ب حمة وسما في  
باللسان، ولا عبدة بالكفر القلي . .

والكفر - عند الكرمية - هو حمة لاس ب حمة  
في سمية مدح فطير بر حمة في حمة القادر - مكلف في  
اللسان، وسما بر حمة في حمة لاس ب حمة - وسما في مؤمن في لاس  
حقيقته، ومستحق لاس ب حمة في لاس  
وهم يسون حمة لاس ب حمة على حمة حمة "فسيحة  
ومجسمة".

وفي سمية مدح - لاس ب حمة بر حمة لاس  
فسيحة مدح فطير - وسما في سمية مدح فطير  
وسما في - وهم يثرون سمية لاس ب حمة في فطير - لاس ب حمة  
بدمية على في عروق ومغزوة في سمة

ولقد انقسمت الكرامة إلى فرق بلغ عددها اثنتى عشرة ، من أهمها العدنية ، وسوسة ، وزريبيد ، والإسحاقية ، والنوحية ، والهيصمية - نسبة إلى دعائها



فرقة من فرق مدينتي الواقعة بالجند ، عرفها مستعمون عند  
 وصل الإسلام إلى شبه جزيرة العرب ، وهم سكروا سموت  
 ورسالات ، وبرعمون في الأساء هم الذين فرقوا الشريعة بين فرق  
 متحيرة وفي دعوى وصرف كسائيا هو مذنبون ذهريون ، سكروا  
 أن يكون لسمعار ومسان عمر حبوس الخمس ، فقد قارهم ذلك  
 بي ، بكر وحود ، لا تد كحوس

وقد ذرب من سمعية "سد" ومن صوتك من علماء الإسلام  
 منطورت في بعض من الأدب ، نفسى ، كانه سحر  
 سمعية في سحر ، ومنهم من صد كتمان سحر ،  
 وخاصة عند كات فرقها الإسلامي من علماء معتزلة ، الذين  
 ستخدموا العقل وبرهينة في سحر ، وسلف على عكس علماء  
 "أهل حديث" ، الذين كانوا يحرمون بصوح لا يؤمن السمنة  
 بحجتها<sup>(١)</sup>

#### (١) مراجع

- ١- كتاب صلاحيات حبوس سمعية ، طبعة سنة ١٩٩١ م  
 ٢- كتاب الفكر الإسلامي ، طبعة مطبعة جامعة القاهرة ، سنة ١٩٩٠ م

هم من جعلوا لأسباب مركبة في تصيعة فاعده شكل  
دني ومشتق وكما في المصنوعات ، فكذلك في ذلك وجود خالق  
مبني لهذه الأسباب ونسبتها فهو يرجعون إلى أسباب  
وغيرها وحركاتها في تصيعة ذاتها ، ويقولون إن سببه حياة  
الأولى " قد يحق ذلك وتصيعة دون فعل خالق مشارك  
للتبيعة ووراءها .

وفي مقادير تصيعة نفس ، وعلى التخصيص منهم ، يقولون بسببي  
لأسباب من تصيعة غيرهما ، وإرجاع كل لأسباب والمبنيات  
إلى الذات الإلهية وحدها .

ومن هذين فذهب يوسف الإسلام ، الذي يرى التصيعة دني  
مخوفة به ، سبحانه وتعالى بل إلى مصطلح " خبيثة " في حربه  
مردف مصطلح " تصيعة " ويرى - للإسلام - أن خالق التصيعة  
قد خلق فيها أسبابا وهي من فعله مستترة . ولا يدين ولا يؤمن بعمل  
هذه الأسباب إلا بمرئته خالق سبحانه وتعالى . - جلاله هو من  
" حري معناه " وهذا يذهب جمع الإسلام إلى " الصانع " ومن  
" البوحية " خالق التصيعة وقد فيها من قوى وأسباب

وتعبر عن يذهب الإسلام إلى الذي يذهب من عباده مدني وعمو  
دعوى يقول أبو عمرو عثمان بن بحر حاشه ١٦٣ ٢٥٥٠ هـ

٧٨٠ ٨٦٩ هـ. "ب. نصيب هو" الذي يصنع خيش من حب  
وعظم. يطبخ حشها من الأعصاب ومن رغو ب. الوحيد لا يصنع  
لا يصنع خيش يصنع قند حمال عجرة على كراه في  
الوحيد، وكنت ب. رغو. يصنع لا يصنع ب. فيها ب. الوحيد،  
ومن قال قد قند حمال عجرة على كراه في يصنع ب. رغو  
ب. من سبب محمد ب. ب. على مؤلف على ب. الوحيد في حمال  
حقوق الصنيع، لا في رغو عجمي رغو عجمي، ب. كات  
الأعصاب هي الاله على ب. رغو عبد الله قند نصيب المديون  
عليه. \*

و يصانعيون هم الدهريون وخمار الذين لأفندي ١٢٥٤  
١٣١٤ هـ ١٨٣٨ - ١٨٩٦ م سنة في بعض ما شيعة، ويعلم  
فكرهم غير خصارت لاسية، غريبة ونزقة، مع ب. رغو هو  
في ب. هده حصارت رغو كسها ساء ب. على  
الدهريين. ساء سنة، ومحمد في أفندي شيخ محمد ب. هـ  
١٢٦٥ ١٣٢٣ هـ ١٩٤٩ ١٩٠٥ م تصانعو حمال لأفندي هـ  
قراة<sup>(١)</sup>

#### مراجع

الإسلام، قصة، العهد ب. محمد قند ب. رغو ب. رغو هـ  
[أعصاب حمال حمال رغو ب. رغو ب. رغو ب. رغو هـ  
المقبرة سنة ١٩٦٨ م



"الوهابية" مصطلح لا يصح - فهو كلمة مدعومة على  
 - "الوهابية" ومعناها "الوهابية" - وهو كلمة مدعومة  
 - شتبهت بينها وبين "الوهابية" - وهو كلمة مدعومة  
 ١٢٠٦ هـ - ١٧٠٣ - ١٧٩٢ م .

ففي القرن الثامن عشر الهجري - من عشر ميلاد - وبه  
 وبشأن محمد بن عبد الوهاب - في مكة - من شتبهت خرمه عربية  
 وكاتب أسرته في مرة باستغناء - الذي أحد عليه علوم - من  
 قبل ما يسريده فيها على من عفا - مكة وبها

وكاتب باليد محمد - من عفا عليه سبعة حكر - وحسوبة  
 لنفسه - حصص - كغيرها من أبناء هذه الجزيرة العربية  
 بدوة العثمانيين - وسيد فيها حكره - من عفا  
 وبني حكره في عفا - لا عفا - من عفا  
 شعائر الإسلام وعفا - كغيره من أبناء هذه الجزيرة العربية  
 القوية - شتبهت عفا - وحيد الإسلام - من عفا - وحيد  
 العامة - وحيد - وحيد - وحيد - وحيد - وحيد - وحيد  
 إلى الوسط - وحيد - وحيد - وحيد - وحيد - وحيد - وحيد

وهو رأى من عبد الوهاب - وعرفه صورة "الإسلام" - وحيد  
 على حقيقة "الإسلام" - وحيد - وحيد - وحيد - وحيد - وحيد - وحيد







عند ابن عبد الوهاب وحريلاً - التي بدأ فيها دعوته - في  
 «العبيية»، فعرض مذهبه على رئيسها عثمان بن أحمد بن معمر،  
 الذي استجاب لدعوته. فعقد معه عهد أن يصبر دعوته مع حبه  
 لا إله إلا الله. وسحر قوته لافتيلاخ عندئذ بشرته في سورة،  
 مقدس أن يملكه الله بعد وأخبرها - فبحوث حسن «عبيية»،  
 وفي مقدمته من عبد الوهاب، عهد أن تصاب طمأنينة على مفاد  
 الأوباء، ولا فتلاخ لأسرار ورثة الممور التي كانت مقدسة لدى  
 العامة، تتجدد فيها وسائل تقربهم برؤسهم في يد رئيسه  
 وكان في الصحابي يد من حجاب ١٢ هـ ٦٢٢ م. بالسمامة، من  
 بن القصاب التي قد من عبد الوهاب علمه هدمها. بعد في «حسن»  
 وردت حتى حين أمير «العبيية» على «أخيه» على هدمها - وقد سمع  
 هذه العمل طوب ناحية السمامة. فحسب عشرين بن معمر على هدم  
 ومحمد هدم. فكتب إلى ابن عبد الوهاب معارة مقلدة خوف على حياته،  
 فعاد «العبيية» إلى «الدرعة» سنة ١١٥٩ هـ سنة ١٦٥٥ م

وفي «الدرعية» كانت بن عبد الوهاب مع أمه محمد بن  
 سعود ١١١٩ هـ ١٧٦٥ م. فساد بدعوته نسبه في وفي  
 على وه. راحمها ثم أحد بعرص بدعوته على حجاج ست يد  
 خرم ورو. مسجند برصد. في موسم حج وزيارة  
 ورد «حجاج» يسمعون ويناقضون راء في حكمه «بكم» على  
 الخلف

وكان بن عبد الوهاب غوث جهاد، في صغره حيث بن  
 سعود فيها حمى كبرلاء. «العراق» ومستوى على الكسور

الدينية والعقيدة السلفية لشاهادها وميراثها سنة ١٢١٦ هـ سنة  
 ١٨٠١ م ودخلوا المدينة مسورة سنة ١٢٢٠ هـ سنة ١٨٠٥ م .  
 وأرأوا الغضب والشوهد خاصة تبرزت بصحة في صابر  
 سفيح وفي لعام الثاني ذهب ابن سعود إلى مكة ، حاج  
 ومعه قوات ، فبدا «سريتها» ، وظهر من كتابها من رحاب  
 دولة العثمانية وهكذا تحت المهادنة بدعوة والسنة  
 السيطرة على الحرمين ونجد والحد ، فبدا عهد جديد للدولة  
 العثمانية ، وفكرتها المثمرة بسدع وحرور

كان عهد بن ، بعد أن استقر في موطنه بوهية سعود  
 محمد علي سنة ١١٨٤ ١٢٦٥ هـ ١١١٠ ١١٨٩ م ، جيش  
 مصر من سنة دولة بوهية وأحمر عليها عزم حصل  
 عاصمتها ، «بغية» في ٦ من الشهر سنة ١٢٣٣ هـ ١٨١٨ م  
 سنة ١١١٨ هـ ، بعد سنوات طويلة من القمع والظلم بعد ذلك  
 لقرن على ظهور دعوة من عبد الوهاب : «بقيت الوهابية» دعوة  
 سعي لإقامة دولة ، حتى يسودها ذلك في عتد من قاضي  
 والسك من القوم عتد من ملائقي على به عتد من عتد من  
 سعود ١٢٩٣ ١٣٧٣ هـ ١١٧٦ ١٩٥٣ م



قد كسب بوهية ، على حجة «لعتد» والشعير «السنة» ،  
 حركة محبة سنية ، تنقلت بالجدد من ، «بغية» عتد من إلى مصر  
 «لدعوة» التي حاضرت لأصل لك «الدعوة» لستمكن من توسع

فكرها وصيانتها تشدده ومتمسكه به وفي هذا الإصرار مسبب أولى  
حركات النهضة الإسلامية في عصرنا الحديث

كذلك، مثلاً، على أهمية الخطبة في الدعوة إلى تغيير شخصية  
الإسلامية عن فكر بولند في عصره وأعراس  
حدث في ذلك يمكن ملاحظته من فكر الفكر الإسلامي عند  
تعاليمها في جعل مساهمة على هذه أهمية مساهمة في نفس  
السعة لتكره، مع أنحر من لا بدع في غيره من أن يتصوره

وعلى أهمية السياسة، كانت هذه حركة معاً فيه مدونة  
العشوائية، بل بل أنفق في إمكانية تدبيرة حكمه في مدع  
والشهادة، وأعلى كاتب سائده في مدع مدونة حكمه في مدع  
صفتهم دونها، سبقتهم في مدع مدونة في مدع مدونة  
بموقف السني بالإمام حمد بن حنبل حذر "فريسة" (مدع)،  
ومن باب أولى "عروسة" كرسى "بوشاية" بعد بوشاية مدع،  
في الواقع، برفقش "عروسة" حذافه بضمها، مدع مدع في حذافه  
عربية قرشية ...

وهي قد تبرزت كصيغة للحركات الحديثة الإسلامية خاصة  
بإقامة العلاقة بين الدين والدولة بين الدعوة الإسلامية وفيه  
اختراع الذي يخلق منهاج الدعوة الإسلامية "نكها"، حسب من  
مدع السنة التي حلت فيها، وخصوصية المحدثين عند تتي  
ووجهها، منهاج شيخ محمد بن عبد بوشاية قد حذر  
موقف غير ودي من "العشوائية" ومن "السنة" فيكون خصوص  
كانت كاهية "الإحسان" على ما تبرزه مثلاً مدونة "سبقة" من

مشكلات ، ومنظره من علامات استفهام ، وميزتها نسبية ،  
 التي بدأت بوضع سلسلة أحمد بن حنبل . وقد قصت «عقلاية»  
 بسمين «صمن قصصا» عقلاية ليونانية<sup>١</sup> . وحدث الدهس .  
 محكومة بأوضاع شبه الدولة ، وبمفتاح التوضيح هو شبه  
 السلفية ، وقصص ، محمد بن عامر ، كجزء من قصص ديث  
 «المدن العرس» . الذي كان يسجل إلى عامه لإسلام من ديث  
 الثغرات التي فتحها لعرب في حدار دولة بن عثمان<sup>١٩</sup> .

لقد كتب محمد بن العفيرة بدمية وحصول في شمس  
 سيبويه وصدر في دعيتها بول لأمم محمد عنه ١٢٦٦  
 ١٣٢٣ هـ ١٨٤٩ م ١٩٠٥ م . به ١٠٠ نكروا كثير من  
 المدح . ونحوها عن سيبويه كثيرا أصيب به وسس منه ، إلا أنهم  
 برون وحبوب لأحمد بن محمد من عصر بورد ، وسلفيه به ، بدون  
 «سنت» بي ما تقتضيه لأصوب التي وه غيبها «مدس» واليه ، كتب  
 دعوة ولاجلها منحت أسود ، فله يكونوا لعلهم أوس ، ولا يسمونه  
 أحياء؟<sup>٢٠</sup> .

وبعد هذا الصنيع الذي سبب به أوجهه هو الذي حان دور  
 نشرها خارج نسبه نسوة التي سبب فيها

#### (١) مراجع

مجموعه بوحيد ساء لأمم محمد ، عن أداس صفة محبة عنه ١٢٨٠  
 دعوه «أجابه» عن الكراء عقب جمعه ١٢٨٠ سنة ١٩٦٤

[سازات الفكر الإسلامي] للدكتور محمد عمارة جمعة بيروت سنة ١٩٨٥ م



جامعة لإسلامية الدوحة بقطر، عقدت وحضر  
وسامتي بعثت وبعثت من مجلس من خمسة إسلامية فاست  
بوحدة بينهم عدد واحد منهم في خمسة حرم مع تأسيسه ،  
لا يشي وحدها من حيثها من كتاب في الاستعداد  
لعرية .. فالمسلمون توحدتهم :

١ انعقاد جامعة واحدة وفي حرمها بسمير من هبهم  
انكلامية والصوفية ..

٢ وشريعة لاسية من حرم وفي حرمها بسمير من هبهم  
انعقدية في فروع من حرمها بسمير من هبهم

٣ وحصة لإسلامية بوحدة وفي حرمها بسمير من هبهم  
والثقاليذ والأعراف ..

٤ ولأمة البوحدة بمعنى معاني وسامتي وحصة في  
بمعنى للإسلام وبمعنى ساسمي وحصة في حرمها بسمير من هبهم  
معنى والحرم التي معش في حرم للإسلام ، حرم ، ضمها في  
لأمة والرعية وفي حرم وحدة لأمة بسمير معشوب لاسية وقضاياها  
وأقواها وأحاسيسها ومللها .

٥ ووحدة للإسلام وفي حرمها بسمير وأوصاف وأقواها  
والولايات ..

ولا يشي في جامعة لإسلامية ، وفي حرمها بسمير من هبهم

لا تنمى بـ "شريعة" - إلا أنه لا تنمى بها ولا يفت عند حدوده  
كتهاية للمضاف ..

فهو على رفض الوشوف بفكره "عصر" عند حدوده  
"الإسلام" بل وسحب "أثره" على "عصر" "عصر" "عصر"  
"الإسلام" "عصر" "عصر" "عصر" "عصر" "عصر"

وهو على وجود "صالح" "صالح" "صالح" "صالح" "صالح"  
"الإسلام" "الإسلام" "الإسلام" "الإسلام" "الإسلام"  
"الإسلام" "الإسلام" "الإسلام" "الإسلام" "الإسلام"  
"الإسلام" "الإسلام" "الإسلام" "الإسلام" "الإسلام"  
"الإسلام" "الإسلام" "الإسلام" "الإسلام" "الإسلام"  
"الإسلام" "الإسلام" "الإسلام" "الإسلام" "الإسلام"  
"الإسلام" "الإسلام" "الإسلام" "الإسلام" "الإسلام"  
"الإسلام" "الإسلام" "الإسلام" "الإسلام" "الإسلام"  
"الإسلام" "الإسلام" "الإسلام" "الإسلام" "الإسلام"  
"الإسلام" "الإسلام" "الإسلام" "الإسلام" "الإسلام"



وفي العصر الحديث ، أصبح شعار "الإسلامية" يعبر  
ومنه ذلك "شعار" "شعار" "شعار" "شعار" "شعار"  
"الإسلامية" "الإسلامية" "الإسلامية" "الإسلامية" "الإسلامية"  
"الإسلامية" "الإسلامية" "الإسلامية" "الإسلامية" "الإسلامية"  
"الإسلامية" "الإسلامية" "الإسلامية" "الإسلامية" "الإسلامية"  
"الإسلامية" "الإسلامية" "الإسلامية" "الإسلامية" "الإسلامية"  
"الإسلامية" "الإسلامية" "الإسلامية" "الإسلامية" "الإسلامية"  
"الإسلامية" "الإسلامية" "الإسلامية" "الإسلامية" "الإسلامية"  
"الإسلامية" "الإسلامية" "الإسلامية" "الإسلامية" "الإسلامية"  
"الإسلامية" "الإسلامية" "الإسلامية" "الإسلامية" "الإسلامية"

تدبر جماعة للإسلامية . هو الذي صار أصبح به هذه  
التجديدات . ثم مبرور أن تتجسده . في مختلف البلاد  
الإسلامية . ومن ثم تحديد سبل الخروج منها ، لا بد وأن ينطلق من  
لمهاج الإسلامي وجمعية للإسلامية في الإسلام عده  
لسان هو دعت به . ومنهاج تقدم ، عده يستعمل مرة  
أخرى - إلى مكسبهم حصاره إلى سبيل واحسنه بهد  
الإسلام .



ولكن وحده شعر جماعة للإسلامية . في مختلف في يوم  
من الأيام خمسة تمير سار جماعة الإسلامية في "مسار" و  
والفصل "والزغوت" ، مشرب بها "بفروق" ، كتب جمعت  
بها "لأشبه ونصائر" وذلك عدهما "نصيب في مقاصد  
وحوهره بها من مسلمين بالإسلام . ومن ثم في مسائل  
والسبل والتفاصيل - .

● فصل بتتبع أن يذكر حركة النهضة ، التي سبها في  
الشيخ محمد بن عبد الوهاب ١١١٥ ١٢٠٦ هـ ١٦١٣  
١٧٩٢م كآفة فصل فكري وسنسي تمكّن أن يدح كتاب شعر  
"الجمعة الإسلامية في عصره حديث قلند كانت النهضة  
في الفكر دعوة وحركة ترمي إلى كنهه شعب الإسلام  
والمسلمين ، عن طريق طرح كنهه "دع" وحرقات إلى الحب في  
عقله المسلمين . نو بها في مختلف عده حدود "الغوة" ، و  
عدهت بها "الدرة" حدها في مدارسها وأنضيق

● وكانت حركة سوسنة . التي سبها ، معرب العربي .  
الشيخ محمد بن علي السوسني ١٢٠٢ ١٢٦٦ هـ ١٧٨٦





فاحتجى عند الحاجة ، رفيع هذا الشعور . عبود على السلطة  
«الروحانية» «الوحدة» «الجمعة»

● ومن فضائل جامعة الإسلاميه من دعته ظروف والاستجابات  
والإمكانات التي اتركز على العمل السياسي أكثر من الجانب  
الديني البحت . وذلك مثل «الحزب الوصي» . الذي قاده  
مصطفى كامل سنة ١٢٩١ ١٣٢٦ هـ ١٨١٤ ١٩٠٨ م

وفق . كتب معركته الكبرى هي : إخلاء الأخلاق ، الإحسان من  
مصر ، ومن ثم كتاب تركيه على «نوطية مصر» ، وتكون في مصر  
الاسماء للجامعة الإسلامية . وبعد عمر عن هذه العلاقة بصفة  
«أب نصب استقلال وحب وحرية دارنا» . ولا يتبعه من نظر  
إلى وجهة لدولة بمثل مصرية . فمصر بمصرين . ومحمد  
أب نصب منك حسب عبد . كتب بود أن يكون هذه الجامعة «وإنه  
العهد ، العمومية . فمن دأبنا بضيعة أن من نصب مصداقهم  
يحتشرون واستصروا . ونحن إذا عتمد على الإسلام وقومعه  
وأوامره ورسانه . ونحن من الأمة العربية قولها وبها فعلها  
نعب أقصى مداها من مجد وعز وسند ومقدام رفيع . فمن مسلم  
لأبناء دينه أمر حسني وشرعي ، تركيه أن سائر شعوب  
الإسلامية تساهل وحدة . وهذا هو معنى حركة الجامعة  
الإسلامية ..»

فالانتماء لفرع مصر بمصرين . وأن لا تترك  
لاحتلال الإقليم سبب للمركب عليه ، قد صبح جزء من  
لاتملاء الإسلامي الجامع .

● من إن الدعوة وحركة «أشود» العربية التي قادت حمه  
عربي سنة ١٢٥٦ ١٣٢٩ هـ ١٨٤١ ١٩١١ م في مصر



العرب لا بد، نسلح سلاح العقل، ذلك، سلاح ندى صمم  
للعرب تفوقه في هذا الصراع .

٢ وتحدد الصلات احصائية مع العرب . وتتميز سياسة من  
حصارها وعلومها كما تصنع العرب ، يستندون في عصر عيسى  
حتى يمكن اشرق من العودة ، في التأثير والعطاء حصاري مرة  
أخرى .

٣ والحقيقة على بناء السلطة العثمانية ، ونسبة حوسبة  
الإيجانية ، وعمل على تحديد سياساتها ، لا بد من تطبيق لاس  
تحياتها شروط خلافة لاسلامية الكامي ، ورا من تطبيق  
الضرورات التي جعلها صديق نغزو رئيسي وهو لاسعبد  
العربي برحق على ديار لاسلام

ولذلك ، كان لحاجته مع تطبيق مع ندوة عثمانية . ومع  
الاستقلال عند حميد بنى ١٢٥٨ - ١٣٣٦ هـ ١٨٤٢ - ١٩١٨ م  
في الدعوة بجامعة لاسلامية ، جامعة صاحب هـ سار في  
التصدي لتجديد لاسعبدية مهتمة بتوحيد مستن بالأمه  
وفي التجديد بـ لاسلامية ، باعتبار هـ تجديد بـ لاسعبد  
والنهوض ، وشرط الانتصا على تجديد لاسعبدية و  
هـ كان يحاول لافعال مع حضانة عند حميد نغزو يستهدف  
تكملي

- ١ فعليه كبر في عوخته حضر رئيسي لاسعبد عربي
- ٢ وإصلاح الدستور بقاء حكمه وفلسفته في ندوة
- ٣ وتضهير جبهة الدولة القومية من احديه والعجزة والتامد
- ٤ وسعبد بالامر كريمة في حيا فرضي سمود لادهر

لخصائص العمومية والإمكانات الواسعة والدينية في علاقات  
قضايا الدولة وولائها «المركبية» الفريدة لخصائص الدراسة  
للأفانم «بولاب» وحسب تعلق لأبواب أمام دعوات التسريح  
والتشردم باسم القوميات والمذاهب والمثل المختلفة

٥ وتعرّيب «الدولة» لتصبح الدولة الإسلامية واحدة بسبب  
الإسلام والقرآن ..

٦ وتحريز ترويات العجم الإسلامي من تهيب وسعالات الشركاء  
لاستعمارهم «فعمدة جامعة الإسلامية لأقتصادية» هي تروية  
مستحسن مستحسن، وثمرايات انتحارة والصناعة في جميع جمهور  
الإسلامي هي بهم مستعملون بها، ومثبت بصفحات العرب  
مستعملونها وهي بعض اليد من رؤوس دول عربية ولاستعصاء  
عنها برؤوس من الإسلام. وهو في جميع هذا، هي خضم في حد  
وإنه، ذلك هو حد الفاضلة على مورد تروية بصفحة في بلاد  
مستحسن، وذلك لعدم تحديد الأمصار في لأرضين ومعادن  
والعادات وفقر جديد وخضار، ويعتقد في ما دست حجة  
من أحدى العجم الإسلامي فهو بعض علة على العرب»

سحق هذه لأمة في هذه الحقائق من بين جامعة الإسلامية،  
التي في جميع الدين لأفندي. وهو الذي أصبح شعب «جامعة  
الإسلامية» عجم عليه وبين الدولة العثمانية، ومستفيد المستط  
عند خصم الثاني وأغنى لأفندي «أن صفت الإسلام في  
الشرق لاستعم من شرك وولا من سعي و«صعد في تجرثتها»  
وفي لأخير ردت في حدة بعد أخرى، لا سفة وشدة عمومي  
واضوء تحت راية أحسنه لأعظم





كيفية عربية، تجمعها عقيدة، ويوجد بينها نساء، ويؤمنها  
بالوصفة السابقة في رقة من الأرض متصلة منسوبة لا يحول  
من آخرتها حائل. ولا يفرق بين حدودها وحق، ونحن نعتقد  
بأن حسن العمل معروف بعمل الإسلام، وحسن عمله كنه  
ودعواته من حسن. وبوجود شخص سائر من حوائث قوم في  
مصر دولة مسلمة، تختص بالإسلام، ويجمع كنه غريب، ويعمل  
خبرهم، وحسنه يفسر في أنساب لأصل من عدول كل من  
عدول هو حب أن يعمل الإسلام بوضوح، لا يشك في العمل  
على سواء. ووحب أن يعمل لأحب، الوحدة العربية وبها  
ومناصريها باعتبارها أختها الثانية في اليهود. ووحب أن  
يعمل لاجتماعه الإسلامية، باعتبارها أسبق الكمال بواطن  
الإسلامي العام، لا تفرق بين هذه وحدانيته، لا حب،  
فكن مني بشدة لأخرى. ويحقق العدة منها "

[illegible]

فليس يفرض عقد الوحدة الإسلامية، كما هدف إليه جامعة  
الإسلامية، حفظ على عقد هذه الوحدة، ولا استعانة على ذلك  
بتحريك الدول، تعصيف بقوة على ضعفها لهذا السبب  
خارجية، ثم بعد يفرض عقد الوحدة الإسلامية، وبعد عدم

طريق إلى جامعة إسلامية هي إقامة دعوة إسلامية  
المبذوح ، التي لا تغف مقاصدها عند إثارة لإقنانه ، وإنما تسعى  
بسيك دوائر « الوصية » و « القومية » في إطار جامع لأصناف  
للإسلام . وذلك وصولاً إلى إعداده لوحدة هي اجموع للإسلامية  
حسنة ، التي توحد سلسلة في العقيدة والسريعة  
والأمة وحضرة ودر الإسلام

ولهذه الحقيقة ، يعرف دعايات الجامعة الإسلامية وهم  
بمعروف - « الحسنية » ، التي جاءت من نظام وثقافة « الدولة  
القومية » لأوربية ، والتي تعكس عند إثارة دعوة لا تتعداه ،  
عزلة لهذه « الحسنية » وحدة جامع التي أقامها للإسلام بهذه  
« الحسنية » كما يقول الإمام محمد عبده ١٢٦٥ ١٣٢٣ هـ  
١٨٤٩ ١٩٠٥ م سبب معروفة عند المسلمين . ولأنها تحكم  
عزى عليهم ، لا في حاصيهم ولا حاميهم ، وإنما حسنة عند لأن  
لأوربية تشبه ما كان يسمى عند العرب عصبة حرة للإسلام  
فأعدها فلا حسنة هي للإسلام ، فحسنة لأمة إسلامية  
هي دينها ووصفها هوذا الإسلام

وكما طمحت جامعة إسلامية إلى جعل أعضائها من  
الدينه بدأت في بناء لأمة « واحدة » لأنه - « تدعوت قطب  
شأنهم كل منها » بحول شأن الأخرى . فكانت كل مساعيهم  
صبراً على أوصيهم » كما يقول الإمام محمد عبده وذلك  
مابين الديانات السماوية من مقاصد مشتركة كثيرة وكثير ، يد  
« لا يرى في لأديان الثلاثة ما يحالف بمعجم مشتركين ، من  
بالعكس تحصى على أن بعض خير يصق مع أحده وفقره ، ويحصر



عنه عمل الشريعة أي كان أم خلافه أي الأذن فهو صريح  
بعض رؤسائهم ، الذين يتحرون بالدين ، ويشترون بالله ثمناً قسراً  
سواء ما يقعون<sup>٢</sup> كما يقول لأفغانى

كما صمحت جامعة الإسلام في الكويت من الديانة  
في إطار وحدة الأمة الإسلامية وحرصه على نفسه ، كذلك حرصت  
على تبنى نهضة حزب الدعوة مع رؤسائه عن مقاصدها وعقائدها  
بدون إسهاب وفي سنة رسول الإسلام محمد عليه السلام به بحقوق  
سائر أديان من يدعو إلى ترحيله إلى الله من أسير فتنة على  
لأوربيين وغيرهم من الأمم عبادة أنفسهم<sup>٣</sup>

إنه سماء جامع ، أمة عظيمة ، تستعنى بالهضبة بالإسلام ، كى  
تتحد في لمكان الاتفاق بها من أمة اختصاراً لأحرى ، ومن على  
حساب سنة الأمم ، ولا في عدد ، لتلك اختصاراً

#### (١) مراجع

- ١ - لأمة الإسلام حصاراً ، والعباسي ربيعة وبنو العباسي ، حصاراً ، حصاراً ، حصاراً
- بيروت سنة ١٩٧٩ م
- ٢ - لأمة الإسلام حصاراً ، والعباسي ربيعة وبنو العباسي ، حصاراً ، حصاراً ، حصاراً
- القاهرة سنة ١٩٩٣ م
- ٣ - حصار العالم للإسلام ، والعباسي ربيعة وبنو العباسي ، حصاراً ، حصاراً ، حصاراً
- نكبة أرسلان طبعه بيروت سنة ١٩٧١ م
- ٤ - مجموعة من الأعمال لشيخنا محمد بن عبد الله ، حصاراً ، حصاراً ، حصاراً
- ٥ - حصاراً ، لأمة الإسلام ، حصاراً ، حصاراً ، حصاراً
- عمارة طبعه القاهرة سنة ١٩٩٧ م
- ٦ - حصاراً ، للإسلام ، والعباسي ربيعة وبنو العباسي ، حصاراً ، حصاراً ، حصاراً
- حصاراً سنة ١٩٩٤ م

الصَّخْوَة لغة من الصَّخُو وهو ذهب نعيم ورفيع  
سهر وذهب لشكر وبرك النصب والسطر وفي  
الاصطلاح هي القطعة ، نصب الفرد أو الأمة ، بعد سنة وعقبة  
وتحيف وبرجع وشيع إصلاح - في واقع المعاصر على  
بروع أمتنا إلى نهضة إسلامية ، بعد عصر سراج احصارى ،  
الذي مهد تحت حكم عسكر عثمان وأسلطه عنيفه  
وهي صخوة محمد على صعيدس ، وفي حيثس

- ١ - صعيد وجهه "الحيف النامي" ، ثبوت عن حقه ثم حج حصار
- ٢ - وصعيد وجهه التحدييات العربية ، التي يربى بهميش دو  
الأمة الإسلامية ، وحققها بشعبه للعرب ، لتبدأ سعالل لعرب  
وهيمنته على عالم الإسلام ..

ووصف هذه الصخوة بالإسلامية ، بما تأتي بمسيرها عن مشرع  
يهووص التي حذر أصحابها مذهب وخسبتت عربية مرحف  
له عرب يهووص ومدح سجدت التي مشرونها بمرالنه  
أو شتر كنه أو قومنه كسب تلك الصمدح ودعوا  
والصخوة الإسلامية هي تلك أمار العربس سعد القصات  
ولستودت لدى معنى أي تحديد يدر الإسلامى سجدده  
دنيا المسلمين ..

وما كانت سنة الله ، سبحانه وتعالى ، في مسارات الأئمة  
 وخصائرت ، هي «سنة الذُّور» . انتهى تدوُّلُها في  
 وحصارات فرت وحقت تشتم وشرائع ، وانصعود ويهوض ،  
 واليهوض ولركود ، واحاطة وموت . وهي سنة سيئتها  
 العرب لكرج عدي . «قلت الأمام يدونها بين الناس ولعنه  
 الله الذين آمنوا ويتجددكم شهداء» واللذ لا يحب الناس  
 ن عمرا . «والذي يولوا يستند قوم غيركم ثم لا يكونوا  
 أممكم» . محمد . «ولو لا دفع الله الناس بعضهم بعضا  
 لفسد للأرض» . الشرح . «والتي فيها حديث رسول الله ،  
 «سنة قد فسد» . «الأسب اخبر عدي : لا فضلا حتى يطع .  
 فكيف طبع من خور شي ، ذهب من العدن منه ، حتى يوجد في  
 الخور من سم يعرف عمده سم مأني له ، سارث وعدي ، سعد ،  
 فكيف ح ، من عدي سي ، ذهب من خور منه ، حتى يوجد في  
 العدل من لا يعرف غيره» . رواه الإمام أحمد - .

إذ كانت «سنة الذُّور» هي شئ يحكم مسارات الأئمة وخصائرت ،  
 فإن هذه السنة تقضي «الصحة» و «يفض» و «التجدد»  
 خروج من مراحل وذورات والعقله . «الشرع» و «حمود»  
 فصحة المجدد هي الأخرى سنة من من له في لاجتماع  
 لإسائي وفي مسارات حصارات وعن هذه الحقيقة التي  
 يؤكد استمرارية مسارات احصارات لإسائته . يمين حديث

رسول الله ﷺ . أدى يقول : « يبعث الله بهذه الأمة على رأس كل مائة سنة من يجلد لها دينها » - رواه أبو داود - . .

وإذا كانت احصاءات الإنسانيه هي مواضع بشريه وديانات  
مدنيه ، لا توصف بالخلود ولا بالإطلاق ، ومن ثم يجوز عسها دون  
في حلال الطريق حصارات أخرى وإزاء لأجيال وشعوبها وبموجبها . بمعنى  
أن ستة النصحوه والتجديد قد تأتي في صورة مداول حصارات ، لا يثقلها  
وتجديدها دون احصاء للإسلاميه وأيضاً النوع العربيه مع أنهم  
مواضع بشريه وبها عاب بسامه - هما استثناء من مصير موت  
وفناء الحصارات والبعث فالعالمية فهما هي ستة البعث والصحوة  
والتجدد ، لا ستة موت . وثبت لا يصحها بمصيق الديني وهو  
الإسلام حده وحده ، ونسبوا كبره . أدى بعهد الله بحمصه ،  
وحده بسال عربي من . وثبت ، كتب الصحوة وكذا التحدي  
سنة مطردة وقانون لازم في مسار حصارة الإسلاميه بقدها الى  
النهوض بعد كل ركود . وهذا هو الذي جعل حصارات الإسلاميه  
ومعها النوع العربيه . تكون حصارات المعاصره عمره ، وأرضعها قدم  
على درب النهوض من العثرات ، وأكثرها استعصاء على قديم اليهوديه  
وخصوصيه ، لا تترك تلك فيفي بالمطلق الديني وحده الإلهي فهي  
إبداع مدني بشري ، حداثيه وصنعه وحدد معاصره الوضع الإلهي ،  
تمثل في وحى الله وب النسخه حصه . وبذلك حصصه حصارات  
الإسلاميه بقربها دون كل حصارات

وإذا كانت خصمه « مذبذبه » تعني «يه» قد نسب مرارته  
الترجع في مسيرة حصارات الإسلاميه ، فيكون بأكبر صحوة  
الإسلاميه في أدب في بلاد ، منه أكثر من غريب من زمان

وفي سنة ١١٨٠ هـ ١٢٥٠ م ١٢٦٦ هـ ١٨٣٥ م أو حر القربان في  
عشر ملاذي علامة على مرحلة انتصوريه كدر هذه الصحوة  
ذلك انه قد فقه هذه الشيخ رائد الاثر ثلاث لاند  
تغير ، وسجدت بها من العمود والمعرف ما نحن فيها "

وعنه كان تلامذه الشيخ حسن العقدر وفي طبعته من  
رفاعة الطهطاوي ١٢١٦ هـ ١٢٩٠ هـ ١٨٠١ هـ ١٨٧٣ م الذي  
سعى إلى تحريك " العرب الإسلامية " بالاحياء وادى لاستفاده  
من علوم الهندسة العربية علوم الواقع والتمثيل في  
وتنس بذلك وتتمتع كتاب هذه من سه هي طلائع وحاور  
الصحوة الإسلامية حارسه ومعاصره

فما حدث بعد ذلك من لاسعد في عربي سادح النهضة الذي  
قده محمد علي باب الكبر ١١٨٤ - ١٢٥٥ هـ ١٧١٠ هـ ١٨٤٩ م  
والذي حشد إلى حد كتب فكر هذه الصحوة بسهم ردة هذه  
صعودت جماعة الإسلامية التي تعد شعب عبر العنم  
الإسلامي حور حمار ندى الأفعاس ١٢٥٤ هـ ١٣١٤ هـ ١٨٣٨ م  
١٨٩٧ م . والذي كان الإمام محمد عبده مهديس لأول مشرعه  
الفكر السويون والذي حملته إلى العالم الإسلامي على  
ممدد أربعين عامًا مجلة المنار التي رأت تحريرها الإمام محمد  
رشيد صد ١٢٨٢ - ١٣٥٤ هـ ١٨٦٥ هـ ١٩٣٥ م ثم أسس ثم  
هذه الصحوة إلى حركات وانتضامات الإسلامية حديثة سوء  
منها بضمات الصفة أو شتمات حمد هريه ، ذلك التي شئت  
عقب عموم نوى لاسعد العربي لعالم الإسلامي ، في حور

الاستعمارية العنصرية لأولى ١٣٣٢ ١٣٣٦ هـ ١٩١٤ ١٩١٨ هـ  
وبعد إسقاط خلافة لإسلامية ١٣٤٢ هـ ١٩٢٤ م

ولأن هذه التصحيحة كانت بوحدة حداشي بارئ حصري  
التي هي ثوروث ورحمة للإستعمارين عري وذلها قد  
سعت إلى لإحياء وحيده ندى . لتدويعه مع شروح  
للمتصون العصري . في مدحها حيو وتبينه من وحدة  
الفرع عكري في البلاد . وهو الخراج من سعي للإستعمار  
عري في منه بتدويعه حيو من تصعي العند في . فتدرك  
بركر هذه تصحيحة على تحديد من الإسلام بتدويعه .  
بالتدويع العري ربا مستبين

وهذه حقيقة هي سعي حيو رفعة الحقيقة من تدويعه عري  
الشرعية للإسلامية بالإحياء حيو . والتي من فيه مع السلام .  
بالحكم . تدويعه تدويعه عري حيو للإحياء  
والاقتصاد وحيده في البلاد . لأن عري هذه الشرعية مع . عري  
تدويعه مشددة . ثم تدويعه من منها مبادئ صغيرة ولا كسرة . لا  
تدويعه وحيده بتدويعه وحيده . ومع حيو الإحياء بتدويعه عري  
مبادئ الشرعية . لأنها الإحياء . وحيو مع هب بتدويعه عري  
عري بتدويعه . ولأن حيو تدويعه حيو حيو لا عري . لا .  
قرره بتدويعه . فتدويعه حيو بتدويعه بتدويعه بتدويعه . لا  
تدويعه العري بتدويعه . في بتدويعه بتدويعه . في بتدويعه  
وحري عري حيو . ما حيو بتدويعه . بتدويعه عري .  
وحدة . وكتب حيو للإسلامية لا حيو من حيو بتدويعه  
النافعة من المنافع العمومية . .

وقد نصق لأفعاسي من ذب موقف إسلامية صحيحة  
 ففصلنا بين صحفوت من حيث انتهى مشروع العربي القديم .  
 مثلاً : « به لا منحج مشرفي في نه به » يفت مدقق العربي في  
 بهته فيمدل العربي هو في حقيقة عدم مدلل سى سا فيها  
 على هذه صيغة : « سر لا حجاج لاسي » و (إسلام هو  
 نسب مدد سعنة لاسا ) وهو صلب صلاح لانه وسينه  
 مدد هذه فتد كب ج شصص ، ولا برده ، لا بحسب ،  
 ولا يكسبها إلا تعسا . .

وعلى هذا ندر في إسلامية الصحيحة من لإهم محمد  
 عبده . قال : « الإسلام من وشج وهو به مدع فقصير  
 شصص ، وى كى من شاة أن بحسب قصير على فانه ، وى أحد  
 على مدد في عبده فهو كمال شصص ، وانه في سست ،  
 وقدم بصل ، مت ب به لانه اس رحمت فده على سة شى ثم  
 به حل فبه فهو مدد لاولى السى برقى فيها سر مد على ساه  
 مد به ومن صلب صلاح الأمة من حمر عربى مدد فله مد  
 به كبر صلاح مدد السى ، وده فبه فسمم مدس مدد  
 لإصلاح في سست ، سست لا مدد حه عها

ونم نقب هذه صحوة على حدود حكر و « مدوه » و  
 صلك سبيل شصص ، لإدخ برمانه ، وسمر به مدوة  
 وعرف سست نه صصص حرب أخصى حر » و « جمعية مدوه  
 الولى » و « جمعية م عربى » فى نسب لأحر من العرب المدع  
 عشر كب عرف « الحرب الوصى » مدى فاده مصصص كمل  
 سب ١٢٩١ ١٣٢٦ هـ ١٨١٤ ١٩٠٨ م فى لعقد لأول من

الغرب بعشرين وهو خرب الذي جمع في مؤتمر لاس في  
 «البوصلة» وبين «خامسة إسلامية» قد سر ووضعت تلاميذ  
 معالمة من قبل مرحل الذي يمكن التمييز من مؤاده تحت وصية  
 حب صادق، ويعتقد روحه وما أمثله في لاس في لاس في لاس في  
 مؤاد حيوية لارفي مدينة ينسهيها في الإسلام. فيد في لاس في  
 مؤهل فيه ودوبه في تسعة حالات اخذت وتم بعينها

وبين صحاح ماضيه بعض من أن الصحوة الإسلامية قد  
 عشت فقط في حركات وخطبات الإسلام في توسع وتوسع  
 فصل لاصحة الإسلام هو لاس في لاس في لاس في لاس في  
 الإسلامية وفي مقدمه مؤسسات الصحوة الإسلامية في لاس في  
 الشريف، الذي حل يرعى علماء الشريعة ويعرّفه، وحرس الجحش  
 الإسلامي لاس في لاس في لاس في لاس في لاس في لاس في  
 لإدع في تفكر الإسلام في لاس في لاس في لاس في لاس في  
 والعلم، وشكرين. لاس في لاس في لاس في لاس في لاس في  
 النهضة والمدية، في مختلف مدارس لإدع لشكرين. لاس في  
 القمصاوي في لاس في لاس في لاس في لاس في لاس في  
 معادلاتها، فقد سعى على هذا الطريق لعدة من لاس في لاس في  
 والقبول. وكان دكتور عبد الله سيوري في ١٩١٣

١٣٩١هـ ١٨٩٥ ١٩٦١م وحدا منهم. جعل هذه مهمة مشروع  
 حذته باله ووصف في الإسلام عده في لاس في لاس في  
 إلى جانب العقيدة، وقد في لاس في لاس في لاس في لاس في  
 ومديته ومديته الإسلام في لاس في لاس في لاس في لاس في



كثير مهاد من مبدسة لأوربيه وخبرية لإسلامة هي شور  
من مستصع لخصاء به حواسب متفافة العبد في القاد  
ولا أن الشوق لأمك أن يجمع على شيء واحد عبد لإسلام  
في إسلام ، محرق ، و شوق لإسلام

ورد كتاب محمود في خمسة عشر مجلدات جامعها صاحبون انه سنة ١٢٠٢ في  
مكتبة "الشيخ" في بغداد. في نسخة من نسخة الشيخ الفقيه في نسخة  
الاساسية. في نسخة من نسخة "الاساسية" سنة ١٢٠٢ في نسخة  
سنة ١٢٠٢. في نسخة من نسخة "الاساسية" سنة ١٢٠٢. في نسخة  
السنة ١٢٠٢. في نسخة من نسخة "الاساسية" سنة ١٢٠٢. في نسخة

هنگه، نصب مسجد اسلامیة نجف و آنرا فی بیروت  
و آنرا فی آن مسجد سوریه و آنرا فی بیروت و آنرا فی  
و آنرا فی بیروت و آنرا فی بیروت و آنرا فی بیروت

(١) مراجع

[illegible]

بيروت سنة ١٩٧٢ م

[illegible]

طبعة القاهرة سنة ١٩٦٨ م بيروت سنة ١٩٧٩ م

٢) ٣) ٤) ٥) ٦) ٧) ٨) ٩) ١٠) ١١) ١٢) ١٣) ١٤) ١٥) ١٦) ١٧) ١٨) ١٩) ٢٠) ٢١) ٢٢) ٢٣) ٢٤) ٢٥) ٢٦) ٢٧) ٢٨) ٢٩) ٣٠) ٣١) ٣٢) ٣٣) ٣٤) ٣٥) ٣٦) ٣٧) ٣٨) ٣٩) ٤٠) ٤١) ٤٢) ٤٣) ٤٤) ٤٥) ٤٦) ٤٧) ٤٨) ٤٩) ٥٠) ٥١) ٥٢) ٥٣) ٥٤) ٥٥) ٥٦) ٥٧) ٥٨) ٥٩) ٦٠) ٦١) ٦٢) ٦٣) ٦٤) ٦٥) ٦٦) ٦٧) ٦٨) ٦٩) ٧٠) ٧١) ٧٢) ٧٣) ٧٤) ٧٥) ٧٦) ٧٧) ٧٨) ٧٩) ٨٠) ٨١) ٨٢) ٨٣) ٨٤) ٨٥) ٨٦) ٨٧) ٨٨) ٨٩) ٩٠) ٩١) ٩٢) ٩٣) ٩٤) ٩٥) ٩٦) ٩٧) ٩٨) ٩٩) ١٠٠)

القاهرة سنة ١٩٩٢ م .

1. الصفحة رقم ٤٥٤ في حقه . من محمد . محمد .

*J. H. J. A. J. J.*

[illegible]



## الحزن الوطني الحد



عنه أول جمع بحمل سم الحرب في برج شرق حديث  
أقامه حبيب الدين الأفعاسي ١٢٥٤ - ١٣١٤ هـ ١٨٣٨ - ١٨٩١ م  
في سنوات إقامته بمصر في مسعسات الشرق باسمه ١٨٧١  
١٨٧٩ م وحصله فساد له دعوة الإصلاحية التي تكوّن من  
حوله، وحصله بلامية من كان بعدهم لتعمل سياسي  
مقدمة البعوض لاجسي إلى حزب على بلاد الإسلام، في تصدى  
للاستعداد إلى الحكي ومصادره لأحمدية وحمود سكرين  
وكان الحرب تجمع صفوه وفادات من تندرج لأفعاسي في  
سببها لا أمير بوقيق وهي عهد يومه في مبادئ الحرب،  
على من أن ينضم إليها حبه لتكبري عديم حشده خديو  
إسماعيل ١٢٤٥١ ١٣١٢ هـ ١٨٣٠ - ١٨٩٥ م

وكان الصريح حول عزّ حديون إسماعيل، كانت مره لأوسى  
التي أعز فيها عن وجود هذا حزب وكما يكون لإسماعيل محمد  
عنه ١٢٦٥ ١٣٢٣ هـ ١١٤٩ ١٩٠٥ م فون حزب، برعمة  
لأفعاسي، سعى إلى عرب إسماعيل، ورئي أن حمله بوقيق  
١٢٦٨ ١٣٠٩ هـ ١٨٥٢ ١١٩٢ م الذي سر حال متسكر  
مبادئ الحرب وحصله صفود الأحاب، حتى تقي رعيته

لأفعاني من مصر في أغسطس سنة ١٨٧٩ م<sup>١</sup> وعبر عدد  
من قيادته عن موقع التأثير على الجماهير<sup>٢</sup>

ومن تفرقت من لقطات من مصر شهاد بعد وفه  
لأفعاني ومحمد خديا فبم حرب تحمل نفس لاسم حرب  
لوطي حرب في سبتمبر سنة ١٩٠٧ م نكه كان مؤب من  
عملاء الاستعمار الإمبريالي استمرس مدفع الاحتلال وأقصانه  
على مصر، وند عن بي السبع حصه لأو يه<sup>٣</sup> وكان  
من قادة محمد وحده لأفعاني وهو عمه ومجموعة متفقيين  
بورية تدس متب لأ كان تنافية والإعلامه سبب لاحتلال  
الإمبريالي في مصر بعقوب صروف وشاهن مكاربوس  
وفارس غمر... الخ...

وكان له هذه حرب رد استعماريا على فبم حرب الوصلي  
بي ترمعه مصطفى كامل ١٢٩١ ١٣٢٦ هـ ١٨٧٤ -  
١٩٠٨ م والذي رثا في نفس العام سنة ١٩٠٦ م لكن  
حرب مصطفى كان عا كتنظيم وصلي وكصبعه فكريه  
جمعت بر لأفعا، بوصلي وخامعة للإسلامه حتى فده  
بصرعب عن شده قصعه مكرية كشير من حركت ودعوت  
وأحرب شعير في - بح مصر أحدث سم حنلي حرب  
لأبوسى ومكاربوس وصروف<sup>(١)</sup> .

(١) مراجع

أحداث الدين الأفعاني مؤلف . . . . . للمؤلف الإسلام، المذكور محله عمارة طبعه  
دار الشروق سنة ١٩٨٨ م

الموسوعة البيعة طبعه بيروت سنة ١٩٨١ م

اسم جمعية مباشرة سرية وعيون بمجته العديدة التي  
كانت من جان هذه الجمعية سرية

أم جمعية فهي التي أنشأها جمال الدين الأفغاني ١٢٥٤  
١٣١٤ هـ ١٨٣٨ - ١٨٩٦ م وبات عنه في رئاسة الشيخ محمد  
عنه ١٢٦٥ - ١٣٢٣ هـ ١٨٤٩ - ١٩٠٥ م في تأسيسات غير  
التاسع عشر، ووجدت تحت حلال غير مصر سنة ١٨٨٢ م  
وكانت تنظيم صفوفه ونحوه . يضم خمسة وفدة وعشاء . ومقصده  
الأول مقاومة ربح لاسعمر في على بلاد شرق . وخاصة  
الاسعمر لإيجيري . أم هذا التنظيم فكان لعدم لإسلامي ،  
وخاصة مصر وشبه بقاره بجديده

وقد بقي من أوراق هذا التنظيم - غير أعداد النجده سي يعقب  
باسمه «الائحة» تنظيم «عقوده» أي حلاله وهي يعكس  
حمرة في التنظيم حرسي لم يكن لأحزاب الأوربية في بعدها في  
ذلك تاريخ ، وأعطى النص أن محمد عنه - وهو وصفي  
والأفغاني وهو عقل التنظيم المدر قد استفاد من برث  
حركات السرية في ترويج الحصاره للإسلامة كما نفس من  
أوراق التنظيم من سلال هتيا محمد عنه في بعض عمود

اخمعه ، عكست حرب في من الدعوة والعمل السوي بسبب  
الاتجاه .

أما عنه في حملات لاسم - المعروف بوقفي [ فقد  
صدر في الدعوى كغيره لاسم - وتجمع عنه كغيره  
من عرفه فوق سطح أحد شوارع "المراد" في  
صدر منها سنة عشر - أنها ما يحتمل ١٥ حضارة  
لده في سنة ١٣٠١ هـ ١٣ م. من سنة ١٨٨٤ هـ حركت  
خميس ٢٦ من حركت سنة ١٣٠١ هـ ١٦ كبر سنة ١٨٨٤ هـ  
ولدت عنه من سر في فرنسا في بلاد لغات لاسم  
حاصلة الاحكام في صفت سلف لاجل ان عليه من  
موصوف وفرضت حكومة لاجل ان عليها مثلاً على من  
نصف عنه لعمرو بوقفي عرفة مائة حبة مع حشر سسر  
صطرب حكة في بوقفي عن صدور

وقد عرفت بعد لعمرو بوقفي عن منها حاصلة في  
تحت - في - لإصطراح لا حتم على . ومثلت مصادره  
في بوقفي لاسم في على بلاد لاسم كمن عكست  
مصادرها حركت مسيرة بوقفي سياسة اندلست بوقفي وبها  
وبالقصدية وصر عليها . مع تحت عن كيسة سصاده سسمن  
من هذه لتفاصيل ..

بكرت مصادرات لعمرو حتى بعد بوقفي و حركت من سسمن

له عروة لإصلاحية للإسلامية ، طلب عقود كثيرة يسحب بمساحة  
 ومداغة والعماء ويستمدون على أفكاره  
 وصلات أعداد العروة مطبوعة في لأعمال كريمة حسن  
 يدس لأفهامي أم لأحتي وتراسلات محمد عبده مع عصبته  
 فهي في لأعمال كريمة للإمام محمد عبده



#### (١١) مراجع

- لأعمال الكريمة حسن ، دة م  
 سنة ١٩٨١م  
 [الأعمال الكاملة للإمام محمد عبده] دراسة وحقق محمد عبده دة م  
 الشروى سنة ١٩٩٣م

هي جمعية سرية . - ثم عند فحص كتيبي ١٢٦٠  
 ١٣٢٠هـ ١٨٥٤ ١٩٠٢ ورد لي مؤتمر سري حقيقه في مكة  
 ثم يقول مندوبون منهم عبد سعيد وأمه للإسلاميه سماه  
 "مؤتمر نهضة الاسلاميه" وقد عرف باسم والده جمعية  
 عند بعض الكوكتي في كرب وحوادث هذا مؤتمر بعد تصوره  
 في كتابه [أم القرى] . -

وكان بعد ذلك مؤتمر في شهر ذي القعدة في موسم حج  
 سنة ١٣١٦هـ مارس أبريل سنة ١٨٩٩م وفي هذه من  
 ١٥ حتى ٢٩ ذي القعدة عقد مؤتمر في عس حنبله ، وحثو  
 فيها أسس "النشور" في الامه الاسلاميه ، وسيل سبب  
 بها وقد حدد أهداف من سماء مسعود في مد ولائهم  
 بدلا من سماءهم حقيقه وهي سماء نفوس ، وخصائص  
 انشائي ، ووسيع شمسي ، والكمال لإسكندر ، وعلاقيه  
 مصري ، وعهد بشي ، وخلفه مصري ، وعام محدي ،  
 وحقق مدني ، ولأستاذ مكى ، والكنه شمس ، ودرسه  
 الفاسي ، وسعد لاسكسري ، مدني زدهي ، ورياضي  
 تكوي ، وعكبه سدر ، وعادف نقاني ، وحصل  
 نفري ، وموفق مركي ، ومفقه لأفغاني ، وصد حب  
 لهندي ، والشيخ سبدي ، والإمام نصفي

من ونحوه - شمره - خمسة : لهذه الأقسام

ونقد وصفت به ثلاث مؤثر إبي عشرة حائج هي

١ - مستعمل في حده فبور مستحكمة عام

٢ - تحت تدرك هذه الصور سريعة ، ولا فتحل خصيتهم كتب

٣ - سبب يتوزع بهول حكام ، به العلماء ، ثم لأمره

٤ - جرثومة الداء : الجهل المطلق .

٥ - أضر فروع خيل خيل في نفس

٦ - بدواء هو أولا تنور وأفكر شاعهم باب بحد سوي

للترقى في رؤوس الناشئة .

٧ - وسبب به وه عقد جمع من التعليمه ونقد به

٨ - مكتسب باب سرهم حكماء وحجاء لأمره من سره

والعلماء .

٩ - الكفاءه لإر به عبور سديج بوجوده في بعد خاصه

١٠ - يتم شكر جمعه باب مكانه ونقد في دائرة حدود

لأبي لسان باسم جمعة بعلمه موحدين

وهكذا سبب مؤثر التمرن جمعه ثم غرق بعد شخصين

لداء وإشارة إبي بدواء مكتسب جمعيه في بدية حجة

من عصر مفر به كان صفحتها قد صوتت نوب نكو كسي منه

١٩٠٢ م .



وہی جس روز معصیٰ اُن شدہ اجتماعیه ہی میں احسان  
 لکھو کی ، تصویر پیشوں علی اُسے نصیب ہو جو  
 مشکاتِ اُمہ روز اشبح شد جب ۱۲۱۲ ۱۲۵۴ھ  
 ۱۸۶۵ ۱۹۲۵ء غور سلا عن لکھو کی "برہہ  
 الجمعیه اصلاء" (۱) .



برج

اعد "اُمہ شد" جب کہ یہ "اُمہ شد" و "اُمہ شد" و "اُمہ شد"

برج ۱۹۷۵ء

عد "اُمہ شد" جب کہ یہ "اُمہ شد" و "اُمہ شد" و "اُمہ شد"

خبرۃ ص ۱۹۸۸ م



في وقت لهي كانت تنتج فيه ويصح إصداره الإسلامية  
 من المصحح حسن البنا ١٣٢٤ هـ ١٣٦٨ هـ ١٩١٦ هـ ١٩٤٩ م  
 مؤسس ومدرس وقائد كبير جماعات الإسلامية في مصر  
 حدثت كتب مساحة بعدة إسلامي سيد حولان أحد  
 بلغت سبع الزلازل ومكوث والبرقي نرب صصر لأنه من  
 لأعناق، وسفوف واستغرب عوامل مدومه حظ جسمه  
 العربية الرجمة، ولاحتواء عنه وإسلامه من بعده  
 لاستعد به حديثه حدثت على يد حصارية الإسلامية  
 المهدة بالافتتاح !

- في ٢٢١ رجب ١٣٤٢ هـ ٣ مارس ١٩٢٤ م أنعت خلافة  
 عثمانسة قرب الترميز "الدين حافظ" وه من حسب سكر  
 على وحده لأمة، وتدي انتك عنه لأنه مد صهو لإسلام
- وفي رمضان ١٣٤٣ هـ أبريل ١٩٢٥ م بش بسج على عبد  
 أنراق ١٣٠٥ ١٣٨٦ هـ ١٩٨٦ ١٩٦٦ م كسده لإسلام  
 وأصور حكمه فكان أول كتاب بكنسه مسلم، ووشج  
 رهري، يوسى مصيب نقضه أسرى برعون لإسلام "من"  
 لا "دوه" و"الوسفر" من به لإعلاء خلافة لإسلامه،  
 عندت بقى عن نظامه في علاقة لإسلامه

● وفي ذي القعدة ١٣٤٢ هـ (نوفمبر ١٩٢٥م) غلبت الجبهة  
 الشريف حسين بن علي ١٢٧٢ ١٣٥٠ هـ ١٩٥٦ ١٩٣١م  
 وفتت إلى حرية مصر وحلوا بها نهر عذرا حركة  
 لعربية وحكومة نفوس العربية . في استعدوا بها وسحبوا  
 حلال حرب العاصفة الأولى ضد شكراء للإسلامة وحلوا  
 للإسلامية والعلمانية . فيع الاسعمره رثا ، وضع من ب  
 مسير إسلاميين كانوا أو قوميين كل شيء !

● وفي سنة ١٣٤٤ هـ سنة ١٩٢٦م انظر به كسور حة حسين  
 ١٣٠٦ ١٣٩٣ هـ ١٨٨٩ ١٩١٣ كتابه في الشعر  
 حاشي في ستخدم فيها : سلك الذكاء في "بتشكك في  
 "شعر حاشي" ثم نعدوا هذا "شعر" فشكك في بعض  
 قصص العرب كثره من منال قصص حيث ، وراهبه  
 واسماعيل ، عليهما السلام ! .

فكان هذا الكتاب بعد كتاب الإسلام ، قصود حكمه . في  
 عمل فكري لكنه صبح رهري مثل فصحى "شعر" .  
 مقدسات لمفسر ، واستقرار سرعة مدونة "نورس" مساع  
 مسير

حدثت هذه لأحد ب ومنها أي حرب كتاب للإسلاميين .  
 فاستقروا بمفارقة ، على حرب كتاب "شاعر للإسلامية"  
 بتشيخ حسن نس سبور وكامل بصحتها ، فكذلك العمل الحاسم  
 الذي دفعه في نكوس "جماعته" لإحسان مسير "مدسة  
 للإسلامية أولا - حيث كان يدور اللغة العربية بحد

مدرسها لانتدائية في سنة ١٣٤٧ هـ سنة ١٩٢٨ م ونسب  
عنت فعدت كبرى احركات الاسلامة في عصرها حديث

وإذا ننشأ كميات لرحل تشير إلى علاقة هذه الأحداث التي  
برزت كبر الأمة تأسيس هذه الجماعه ، فإن في كلصا مرشد  
تدليل يقول « وليس علم أحد إلا أنه كم من انساني كم  
نقصها هو وثلاثة رفق حالب في أذهابهم الفكرة المستعرض  
حال الأمة ، وما وصلت إليه في مختلف مصادرها ، وبحسب  
لعن والأدواء ، وتفكر في العلاج وحسب لعد ، ونسب من يشير  
ما وصلت إليه من حد الكاء » وكيم كم يعجب د رى نص  
في مثل هذه امتعلة بنسب من عبيده ، وحنوا بسكعوب من  
امقاهي وترشوب على أذنه الفساد و « إنلاف » عذ كات ، في  
مصر وغيرها من بلاد لعلم الإسلامي . حوادث عده . ألهيب  
نفسى ، وأحد كوامن نسج في نفسى ، ولعنت بقوى في  
وحنوب أحد والعقم ، وسدوت طرف الكوس عا بسببه ،  
والتأسيس بعد التأسيس . .

لقد كانت هذه الأحداث ، التي شهدها عام الإسلام في عقب  
حرب عبيده الأولى ، إيداء بسطرة العرب على شرق ، وافتتاح  
حصارة العربيه فدى قداس الاسلام وسلسل من حبيب  
أدبر ، وبهت التبروت . ثم امتحمت ممد تفكر ، وتفكر  
أنديسى ، من وبواسطة عده من « السجوح العلف » فم كم  
هذه من سنة مسعر « قوميه » ، ردا على « نعرو لسياسي  
و « إسلامية » ، ردا على هذ الصعاب العكرن ولا حيف على

وبعدارة النسيج حسن البناء ، بل خصه نعرته ، بمبادئها  
 مدنية ، قد بصورت في هذا التصريح لاجتماعي على خصه  
 للإسلامية ، بمبادئها تقوية اجتماعي ترويج ومادة مع ، في أصل  
 للإسلام نفسه ، وفي حرب ضرورية مع مبادئها تقوية  
 وأزواجهم وعقدت هم وعقبهم ، كما بصورت في مبادئها  
 والعسكريون ، وكما كانت مبادئها تقوية سياسي ترويج على مبادئها  
 مشاعر القومية ، كما أنها تضيق لاجتماعي ترويج على مبادئها  
 انتعاش الفكر الإسلامية .. !

هكذا شأت اجتماعي الإحياء الإسلامي ، موقف محدد ، ضد  
 التحول العربي خصه ، وذلك ، بمبادئها لانتصار الإسلامي  
 على خصه تقوية مع ، هو مبادئها لانتصار نفسه ،  
 وبسببها ، للإسلام ، التي يستطيع تحقيق نفسه على خصه  
 نعرته في مبادئها سياسة ونعسكره ولافتصار ، وسوق  
 محدد ، بقا ، على خصه ثروت الإسلامي ، مبادئها  
 التصريح ، وقد حاولت تصوير من قبل المبادئ ، في محدد هو  
 المبادئ لانتصار مبادئها الإسلامي لتصبح مبادئها نعرته ، في حياء  
 به العرب في كتاب جويس انعز والاسم

وبهذه المبادئ جميع ، لمع خصه الإحياء الإسلامي  
 رؤيتها سياسة الإسلام ، في دولة عصمت وسيف الله  
 وسيدك فرد ومجتمع ومع عقيدة وشريعة وخصه ولافت  
 لأمة إلى حمل هذه الرسالة ، وتمت مبادئها عند حدود الصفة  
 والسخية والعلماء ..

وقد منحت كتبات مرشد الأوب للجمعية شعير لأوب عن  
فكرها وعن رسالتها ..

● ففقهه منحصره العربة ولاعواضها الحرمه سر في حديسه عن  
قسماتها التي يبور فيها :

أ - لإحسان و شغل في سة و بكار و روح و حياء لأحررى  
و معروف عند حاور الكون ماري محوس

ب - للإحياة و سبوت على لده و التمر في لاسمى  
و صلاح العر لده من عمنها

ج - والأثرة في الأفراد ..

د - و البر السند في لأقتصاد و معاملات مائه

هـ - و لفتش في محتس سعادة و خصائصه بالإحسان ، على رسم  
من بوفرة مديه و تقدم علمى ، و استيق العكرى

● و فقهه متحيف موث من عصوص تر جمع حصارى و حصار  
الفكرى ، براه في تحليله عوم من سجدل في كسب كسوة  
الإسلامية .. ومنها

أ - خلافت النماميه و عصبية و تدرج أرياسة و حة

ب - و الخلاقات الدينية و المذهبية ..

ج - و لاعماس في أوب و عرف و النعيم

د - و سقال لسنطه و أرياسة إى عبر عبرت من بقرس مارة  
و النسم تارة أحررى و عماليك و لأرائك و عمرهم محس لم سبوق طعم

لإسلام صحيح ، وانه تشرق قلوبهم بانوار الغرر صاعدة ، در كهتم  
للعانية ..

در واهمال العدد اعلمية وامعارف تكوينة ، وصراف لأوقاف  
وتضييع جهود في شمس قفرة عتمة وعموم حسنة سقيمة  
و وعبر حكمة سبطينهم ، الانحراح بنونهم وشمس نصر في  
لصو لا حتمسي ، من غيرهم . حتى سبطينهم في لا سعدد  
والأهبة وأخذتهم على غرة ..

و الانحراح بداسيس مسلمة في حصصهم . و الانحراح  
اعسانهم ومصارح حنيتهم و الانحراح في بقيدهم فيك نصر ولا  
يضع ..

و الانحراح في وقوفه الترتب موقف مقدم و كذاك حسو في  
النصرة في لا يح لإسلامي شكبو بعدة شبح الس  
" الدعوة من الدعوى الجديدة لخدمة الأمة وشعب "

وهو و بانه سبعة في نسخة و " العملانية مسجون مدسه حفا  
نابز لافعاني ١٢٥٤ ١٣١٤ هـ ١٨٣٨ ١٨٩٦ م والإمام  
محمد عبد ١٢٥٥ ١٣٢٣ هـ ١٨٤٩ ١٩٠٥ م ، لا بهم  
يمضو في هذا سدا في مسجون مدعو مدنية فقد  
كنا بعض العملانية في تحذيرهم مكان مخطوط ، و بكم  
بنا " بعد قطع لأستاذ سنا سنجده استقص وانضمام في  
" النصر لعقبي " و " نصر شرعي " في لأمر " انقصه " و في  
بعض عدالات محقق بوحد في سنا نصر دول لآخر

كذلك الهيب، مثلاً "أقداب الله، يدرك وتعالى". أكبر من أن يحيط  
 بها عقول بشرية، وتتركها الأفكار الإنسانية. لأبي هذه  
 سمع من العلوم والإدراك محدود، مقصور، نبتة  
 فيعمل بشئ فصر عن يدك حقائق لأشياء في مش هذه  
 لمدين وملك، فإن "الإسلام قد أرسد العنود في سر  
 حده، وعرفها فله علمها، وبها إلى الاستداده من معرفه،  
 فصار معاني "ويستلويث عن الروح في الروح من امر ربي وما  
 أوتيم من العلم إلا قللاً (١) (٢) (٣) (٤) (٥) (٦) (٧) (٨) (٩) (١٠)  
 "فأعالي الله لملك حق ولا تعجل بالقرآن من قبل أن يلقى  
 اليك وحيه وفل رب ردي علماً (١) (٢) (٣) (٤) (٥) (٦) (٧) (٨) (٩) (١٠)

وذكر كتاب "ضبعة لمحت" هي التي عده "دع نصر" فيه،  
 وهو لأولى أن تكون "العن" أو "شرح"، فإن حلهم في كتاب  
 في "نظام"، ووصف هو "صلى" - مع فيه "خبره" مرة  
 "بعض" "فقد سادول كل من "نظم" سرعى ونصر معنى دلاً  
 يدخل في دوره لآخر، وتكتهم من يحسب في نقصي، فإن  
 تصادم حبه علمه شاعده سرعة ناسه، ويور خصي منها  
 ستنق مع انطقي، فإن كتاب "نظم" سرعى وفي دلائل  
 حتى يثبت العقلي أو يهارة ..

وإذا كان للإسلام قد رفض "عزور" "عزير" أو "عزور" "نصر" في  
 كل ميدان، ودع إلى شئ من عزور ومن النصر الشرعى فيه  
 "لم يحجر على الأفكار ومنه محسن العنود" من حاء بحر.



«عقل» وبحث على نصر في كيون. ورفق قدر نعمه ونعماءه.  
ویر حب الصبح رفق من كل شيء  
كما قال الشيخ حسن البنا..

● وخير مستحق لاسم لال سياسي لكل أوت لامة  
لإسلامية وحده. تر اهد ف حضاغه لأحور سمر  
به حجر مروة، انه في سمرية عليه إمكانات تحصيلهم بكثر من  
الأهداف التي يقف دونه. ومع من تحصيلها لاسم لال والوطن  
بني جاهد لأحور سحرية شمل «النصر» خاص ولا ثم يتد  
إلى لأقصر لإسلامية ثم يرفق إلى الإمير صوره لإسلامية  
لأوسى. فهم لاسيون لأحرار السنية والحد من عقوده من  
هذه الإمير صوره لإسلامية بل بهم يدعون إلى تحرير سائر  
«سبعون الشرفة» لاسم لال سمرية و يؤكدون على أن  
«كل دولة عديت وبعدي على أوت لال لإسلام على دولة صمد  
لأنه أن تكلف عدو صمد، لأن من بعد مسعود بنفسهم  
ويعملو مسعود على مستحق من حربه لأن لإسلام  
لأمر حسي من سائر راق من حربه ولأستقلال، فصلا على سادة  
وعدال سجد، ولو كنهم ذلك لامة وصال

● ولأستقلال وخير لا يحد. في سكر سياسي لأحور  
عند حدود لأستقلال سياسي وتمامهم يؤكدون على أهصه  
وضرورة لأستقلال لأقتصاري سلال لإسلامية، لأنه من  
لأهمية الكبر في جعل الاستقلال السياسي حقيقته لا محجور  
شكل يقف عند «نعم» «لا» «شديد»

وفي كتابات الشيخ حسن البنا سائر الأفكار الداعية إلى رفض  
 سيطرة الشركات لأحسنة على اقتصادات مصر لأمر أدى  
 جعل الأحياء الخمس أحسن حالا من سببها وصورة كحقوق  
 «نصم اقتصادي سقلا إلى لشروة وأمان»، «حق في «استقلال  
 نقد» عن بنك الاستعمار، «وتنصر الشركات، و«حلال رؤس  
 لأحور بوصفة محو رؤس لأموال الأحسية كنما أمكن ذلك،  
 وبحيصة المرافق العامة - وهي أهم شيء، لأنه من يد غير  
 أيها، فلا يصح حذر أن يكون هذه المرافق بيد شركات أحسنة،  
 تبلغ رؤس أموالها وأرباحها ملائ من خسبات، ولا يصح  
 أحدهم يضي ولا يعادل يوضي منه إلا لشرف وسفقه  
 وحرمان» كذا «الحب لعدة بالبروعات شروية كبرى،  
 المهمة - سي طال عنها الأمد و«حب سحر في الصناعة  
 هو هذه لتحو هو روح لإسلام» مع تسخير بضائع  
 ليدوية المربية ورشاد شعبة إلى مقبل من كميات  
 ولا كنفه بالصناعات، وإن يكن كبر في ذلك فهو يقصد «  
 وهو يدعو إلى أن تتجه هذه سمعة الاقتصادية مسبقه في دعوات  
 وتكم من بين العرب والمسلمين، ذلك أن برطه جسدته ثم  
 العروبة والإسلام تمهدت سبيل لا كنفه أدي ولا استقلال  
 لاقتصاد، وتنفذ من المحكم عربي في تصدير واستيراد  
 وما إليهما ! . .»

قد كتب دعوتهم إلى استقلال اقتصادي للأمم الإسلامية بحق  
 منها كنهه اقتصادية مكملة «من هنا كانت دعوة الشيخ حسن البنا

موجهة إلى كل مسلم وكل مواطن « يجب أن تقدم الشريعة الإسلامية ، تشجيع مصوغات وملتات الاقتصادية الإسلامية ، وأن تحرض على القبول . فلا يقع في يد غير إسلامه مهم كاست لأحبار ، ولا يسر ولا تأكل إلا من صنع وطنك الإسلامي »

● وهذا الاستقلال الاقتصادي ، الذي دعا إليه الإخوان قد سهلوا على أهله سبيلهم لخدمة المجتمع على صورة قد صدر للإسلامي في سكر اجتماعي بعد دعوى إلى « محاربة رب وحسن التركة » وفرض ضرائب جديدة على القصد المصاعدي بحسب ما لا تحسب له نجح بمعنى سبيل الفقراء صعب ، وتحسين من لأهله غوسرين ، وسبق في رفع مستوى معيشة كل مواطن مستعدده

كذلك يدعو إلى إصلاح خيل العمل في تقديرات الفاحش من ملكيات البرعمة في الترف ، ذلك أن روح الإسلام خفيف وفعالة لأساسه في الاقتصاد القومي توجب على أن بعد النظر في هذه ملكيات في مصر . فمقتصر الملكيات بكثرة ، ويعتبر أصحابها عن حفيظها ما هو أحسن عليهم وعلى المجتمع ، وسجع ملكيات صغيرة ، حتى سعر تقدر = معدوماته في أصبح لهم في هذا النوع ما يفسده أفره ويهدده مائة وأن يوح أملاك حكومته على هؤلاء صعب . بعد دعوى إلى ذلك . بسبب مرشدهم ، وذلك حتى يروا واقع لإحسان على العمل في البراء في حش ، ويقر مدفع = ضعه بمصلحة كبر تكون معدومة

● بل بعد ذلك الإخوان - الاستقلال السياسي والاستقلال

لاقتصادى ، لن نكون لهم وجود حقيقى ، لا بد كان قسمته فى  
حصصه إسلاميه مسقنة . فكانت دعوتهم إلى الاستقلال  
حصارى الذى يبرر هوان الأمة وحبسها من السعيه لأحررين

فهم يتقدمون حكماء الدرس يربوا فى أحضان لأحباب ، وروبو  
بشكرهم . حتى أن فكرة الاستقلال به فى بصيرت الشوب  
و لأعمال لا يحضر سائهم . فضلا عن أن نكون سباح عقولهم !  
و يتقدمون «تقدم العرب» الذى يسوق فى ساحل حصاد لأمة  
سريين بحار الأفعى ، فسمم دماءها ، وعكر صفوها  
وأكثر ما حشده لإحور يسمون أن سدفع شعوب شرقه  
إسلاميه فى يد لثقيد فرقع يقصدها مثل سقطة ساقية سى  
انتفضت على نفسها ، وأنت انتحيرة فسادها وعدم  
صلاحيتها ! »

نقد تحدث شيخنا عن خطر السعيه حصص به العرب  
«المدنية عرب نفس لأن وبتحرر ولدت ، فساد يربو بشكر  
تفكر استقلالهم يعتمد على أناس لإسلام حسب ، لا على  
أساس الفكرة القومية التى جعلت تتقدم بتقدم العرب  
وتجدها فى كل شيء . و قد أن يسمو بتقويتها ومحتضات حسب  
كأمة عظيمة محمده تحروا ، فقدم وأفضل ما عرفنا به  
دلائل ومصدره محار و محمد . فقد كانت قيادة الدنيا ، فى وقت ما  
شرقيه حبه ، ثم صار به صهيون العرب ، ومن عربته ، ثم  
نفسها السوب إلى الشرق ، ثم شبهه ، ثم عقب شرق عشوة  
الكنزى ، ويهض العرب يقصده حديثه . فربا العرب يقبده

لعائيه . وه هود العرب نطلم ونحور ونطعي وجر . ونحط . فسم  
 تن لا اء عميد «سرفيه» قوة . نطيه نء الله . ونحط على  
 راسها ربه خر . وعدها حمد لايمان النوى منى . هود الديق  
 مسمة هده . واد بالعو كنها هده . حمد لله الهى هاد هه  
 وه كى بهتى نولا ن هاد الله ١٩٨

● وه لاستلار حصبى . الهى دعيله الاحوال . كى  
 يرفض لمقيد واعكة . سعة . فهو يرفض كئث لاغلاق  
 والعرة بالنسة بخصر ب الاحرى . وه لاسلام كى يقو  
 شيخ حى الهاد لا نلى ان نفس الساع . ون حى حكمة  
 آسى وحده . وكه نلى كى الاء ن تنشه . فى كل شى . من  
 يسو من دس الله على شى . وان يفرح عقده وفر شه وحدوده  
 وحكامه . سحرى ور . قوم فتسهم شدا وسهوبهم الشباطس  
 وعبره مسمى لاول شاهد على ان الله عزر حصبى بخصف عن  
 السعيه حصبره ومحنت عن لعنة ولاغلاق . صف نصيب هده  
 لاء لاسلامه بعيره من لاء وبقت كثر من خصرب . وكه  
 بعس بشوه يابها ومبده صامها عسها حميع . فعرسها وكادت  
 وسنعاكب ان يصعق ون خمها على عسها . دسها كى فيها من وعه  
 وحويه وحصان وه كعها ان احد ساع من هده حصرب حميع .  
 من غير ان يزرست فى وجهها لا حميعه او «الساسة»



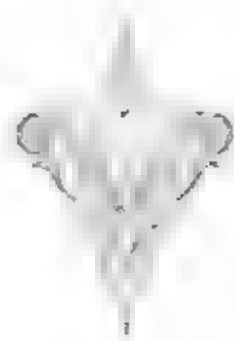
ود كى ب حصرب الاحوال قد سأت فى مصر قريها ف

بطورت إلى كل أوصاف مستقيم وعمسار في در الإسلام ووصف  
 الواحد لأمة الإسلاميه به حدة الكيف قد يستدعيه  
 المستقيم ، سبب تلاوتها في فضاء الأحسن أولا ثم في ثمة  
 القومية العربية مثلا ، سبب لغوي ثمة وفي ثمة الإسلاميه  
 ثبت ثم في ثمة الإسلاميه في سبب جميع سبب وبعد ت  
 الشيخ حسن البنا " قال لإخوان المسلمين بحسب وصفهم ،  
 وحرسهم على وحدته شوميه ، والعرب هم عصبه الإسلام  
 وحراسه ، ومن هنا كانت وحدة العرب أمر لا بد منه لأعددة دوح  
 الإسلام وفي ثمة دوحه وعبر سبب ، ومن هنا وجب على كل  
 مسلم أن يعمل لإحياء وحدة عربية وتأسيسها ، ماضيه فيهم  
 لا يرون أنها في أن عمل كل إنسان فوضه ، وأن سببه في عمل  
 على سواه ، ثم هم بعد ذلك يؤيدون "توحيد" عربية ، سبب  
 أحلقه الناس في اليهود ، ثم هم يعملون بتجديده الإسلاميه ،  
 باعتبارها السبب الكامل لتوضيح الإسلاميه بعد ، ثم هم يرون  
 الخير للعالم كله ، ولا تعارض بين هذه التوحيد ، بعد لا سبب ،  
 فكل منها نشأ أمر الأخرى وتحقق أبعاده منها .



وقد كانت تلك هي معناه لإحياء الإسلاميه ، كما حدت  
 في ثمة لإخوان المسلمين ، وذلك هي التي دعوهم وحركتهم  
 فيهم قد دعوهم إلى سنوت صديق لثمة بغيره ، فالأمره  
 فالأمره ، سبب الإسلاميه ، دولة ، سبب ، كما دعوهم إلى طريق تقود  
 وقد مرشده هو " أن لإخوان المسلمين سبب في ثمة بغيره حسب

لا يجدى عسره . وحيث ننشور انهم قد مسكهم عدة لآل  
 والوحده ثم طريق شوره فلهذا قى بهم لا يتكبرون فيه  
 كما قد حسروا من اء اوضح متردى فى مختلف مبادى خاصه  
 لآل دلت السيودنى حيف بهى ثوره "



مرجع

مجموعه مباحث و مسائل "مجموعه حقه" من مجموعه مباحث و مسائل  
 لبيد: (مجموعه وقيده حقه و مسائل و مجموعه حقه و مجموعه حقه و مجموعه حقه ٩٩٥ هـ



في سنة ١٨٣٠ م بدأ الاستعمار الفرنسي حملاته ضد تونس ،  
وسمى المقاومة جزائرية حينئذٍ لاحتلالها ، بقيادة الأمير  
عبد القادر بن تونسي ١٢٢٢ - ١٣٠٠ هـ ١٨٠٦ - ١٨٦٣ م  
حتى سنة ١٨٤٨ م ، وبعد ذلك انتدبت فرنسا سبباييه على  
القطر الجزائري .

وبعد ذلك استعبد فرنسا الجزائر كاستعبدها غيرها من البلاد ،  
وكانت سببا في فرنسا ، وقد فاض الشعب الفرنسي من  
رضاه ، وتعاون خير تعاون في منه محسن في حبس فرنسا  
والانتسابه ، انظر الى فرنسا في فرنسا ، او انظر الى فرنسا في  
وعينهم وحضرتهم من بوجودها ، وقد كانت جميع فرنسا من حيث  
ولاية من ولايتها ومقاطعة من مقاطعاتها ، صامحة في أن تكون  
لا ممدد بالاسي ، مصر في فرنسا ، غير أنحر موسط

ولقد تحوّل ما حدث جزائري كذا في فرنسا ، ومن سبب العربية  
الاسبانية ، فيصيح سببها في فرنسا ، ومن إلى  
سجن جزائري سببها في فرنسا ، وعبره كما ع  
لغة دينه وقومه وحضارته! ..

وعلى امتداد قرن من بدء الاحتلال الفرنسي لجزائر ، حقق  
الفرنسيون كثير من أهدافهم معه ، إلا أن جزائريين ضحك خلسة



مملکت فریسنه، لا عدهای تصحیح بعد از مرخصی همدیگر بعد از قومیته نمود  
مقدم بعد از مرخصی و در هیچ جزئیات در «و حقیقت فریسنه»<sup>۲</sup>

و عدهای شروع فریسنه در قیلاحتشال در قیلاحتشال علی بنده حیاتیه  
نمودند و «فریسنه» به منظور تصحیح و تحقیق در حیاتیه، فحش  
آنکه در «الفریسنه» در حیاتیه تصحیح و تحقیق در حیاتیه، فحش  
الفریسنه در حیاتیه، فحش و تحقیق در حیاتیه، فحش و تحقیق در حیاتیه، فحش  
و تحقیق در حیاتیه، فحش و تحقیق در حیاتیه، فحش و تحقیق در حیاتیه، فحش  
و تحقیق در حیاتیه، فحش و تحقیق در حیاتیه، فحش و تحقیق در حیاتیه، فحش

و در هیچ جزئیات در «و حقیقت فریسنه»<sup>۲</sup>  
۱۸۸۹ ۱۳۵۹ ۱۳۱۶  
۱۹۴۰ م و حد من عیسی احمدی، مدرس علم و علی بنده  
حیاتیه (اسلامیه) و در «و حقیقت فریسنه»<sup>۲</sup>  
۱۲۵۴ ۱۳۱۴ ۱۸۳۸ ۱۹۱۷ م و (اسلامیه)  
۱۲۶۵ ۱۳۲۳ ۱۸۴۹ ۱۹۰۵ م و حیاتیه  
۱۸۶۹ ۱۳۶۶ ۱۲۸۶ ۱۳۸۶ م و حیاتیه  
۱۹۴۶ م و حیاتیه، فحش و تحقیق در حیاتیه، فحش و تحقیق در حیاتیه، فحش  
۱۹۱۲ م و حیاتیه، فحش و تحقیق در حیاتیه، فحش و تحقیق در حیاتیه، فحش  
و حیاتیه، فحش و تحقیق در حیاتیه، فحش و تحقیق در حیاتیه، فحش و تحقیق در حیاتیه، فحش  
و حیاتیه، فحش و تحقیق در حیاتیه، فحش و تحقیق در حیاتیه، فحش و تحقیق در حیاتیه، فحش  
و حیاتیه، فحش و تحقیق در حیاتیه، فحش و تحقیق در حیاتیه، فحش و تحقیق در حیاتیه، فحش  
و حیاتیه، فحش و تحقیق در حیاتیه، فحش و تحقیق در حیاتیه، فحش و تحقیق در حیاتیه، فحش

و حیاتیه، فحش و تحقیق در حیاتیه، فحش و تحقیق در حیاتیه، فحش و تحقیق در حیاتیه، فحش  
و حیاتیه، فحش و تحقیق در حیاتیه، فحش و تحقیق در حیاتیه، فحش و تحقیق در حیاتیه، فحش  
و حیاتیه، فحش و تحقیق در حیاتیه، فحش و تحقیق در حیاتیه، فحش و تحقیق در حیاتیه، فحش  
و حیاتیه، فحش و تحقیق در حیاتیه، فحش و تحقیق در حیاتیه، فحش و تحقیق در حیاتیه، فحش  
و حیاتیه، فحش و تحقیق در حیاتیه، فحش و تحقیق در حیاتیه، فحش و تحقیق در حیاتیه، فحش  
و حیاتیه، فحش و تحقیق در حیاتیه، فحش و تحقیق در حیاتیه، فحش و تحقیق در حیاتیه، فحش





سظيم الجهاد سم على عدة حركات إسلامية سرية ، رفقة  
بواقع المجموعات الإسلامية المعاصرة ، ودعية معيبره موقع  
الجهاد القتالي ، وسم نانصر السلمى

ومن أشهر هذه حركات المجموعات التي شتهرت بهد الاسم  
الجهاد في مصر مند أو حرسعيبات القرب عسبر ، وسمي  
تروحت علاقها من لائل ، بواسطة مجلس بسور ، بقور  
مجموعات وسمي به حركاتها . ومن لائل وسم  
اشتهر مره . سظيم لرى مد اعبر عر من اعصائه رئيس  
جمهورية مصر لعربه بول سادات في ساس من كوبر سة  
١٩٨١ م ٩ رى احجه سة ١٤١١هـ

وجمع من فكر تصمصم الجهاد وحركه

١ الحكيم سكر على «بول» و «حكاه» مجموعات للإسلامية  
المعاصرة وسم على «الذمة» الإسلامية و «دعة» سسم

٢ لتربح الكفر «بول» و «حكم» سسور خلافة ١٣٤٢هـ  
[١٩٢٤م]

٣ - تعليل هذا الكفر بسياده عر بين الوضعية - غير الإسلامية

في هذه الدون، وبحكم الحكمة اليه، بدلا من سرية  
لإسلاميه التي نل حكمة الله، سبحانه وتعالى

٤ عبد جهاد يقاوي هو سبيل إلى رنة دون التفر  
وحكمه، ووعده لإسلام إلى لأمة وقامه دولة خلافة  
الإسلامية ..

٥ سبي من يقاتل بأن الله يقر في تحدي في  
مع من مع حصه ع " نصيح " و " عمو " و " لا عرس " و  
و " القصر " قد سجد به بيت " كذا نصيح الأسير يحرم  
فقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وحدثهم وأخضروهم وأقعدوا  
لهم كل مرصد ٥ النوبة ١

٦ رفض فكره - " جهاد من حل " منه مد لا يكون سبيل  
كجهاد نفس " جهاد بالغيم " نوح " وسبيل جهاد " امر  
لا امر حل " فأنه من هو إصلاح جهاد " نصيح " في سوف  
ينصع دبر كدس " ويكره هذا الإصلاح هو الذي ذكره أنه في  
قوله " قد يوشم بعد يومه أنه ما يدركه ويحرقه ويصوركم عليهم  
ويصف صدى وفود موافق ١ ٥ النوبة

٧ رفض المعسر في عاصمة الإسلام وبه أنه عن طريق معمل  
سبيل واستطاع حربي مسروق " لأن هذا هو صدى " جميعات  
حربه، وليس ضرب جهاد إسلامي

٨ رفض صريح لجهود من لأعضاء الدعوة، يجب أن يكون  
ودعوة إلى "إقامة دعوة الإسلام في أرضهم" ثم حواش منه  
فالتحيز لغيره من الأوطان..

فالله في الكبرى لجهودات لجهاد هي

رأى دور كبرى من على الإسلام

ب - إقامة الدول الإسلامية ..

ج - وتعد الإسلام في المسلمين

د - ولا خلاف لاداء خلافة الإسلام من حانه

ولقد مثبت هذه سمات، ولا تزال من "المصالح  
العصب ولا حواش والرفض في حركات الإسلام المعاصرة  
فهو رفض عكس الواقع، رفض مطلق يسمى في اللغة  
بدون حانه حركات الإسلام كبرى سبلاً لاستكمال  
الإسلامية حانه في محرمات وثول رفضه نفسه.



(١) مرجع

التي هي العامة في الدعوة، في حواشها لا يوجد  
لذلك في الدعوة، عرضاً على الدعوة، في حواشها لا يوجد

## التفكير والعقيدة

هو لاسمه الذي أصبح أخته لإعلامه. وسبح من خصله على  
 حذره به لاهية سيرة هي وحيدة سيرة التي سيرة  
 وبرغمه سكرن أحمد مصطفى ١٣٩١ هـ ١٩٧١ م في سنة  
 السبعينيات من القرن العشرين

وكان سكرن مصطفى وقد مهندس رر على أحمد مصطفى  
 (إسماعيل في أحمد ١٣١٥ هـ - ١٩٦٥ م مصر) في  
 فيها بوعده الشهيد سيد قطب ١٣٢٤ ١٣٨٦ هـ ١٩٠٦  
 ١٩٦٦ م) ..

وفي معتد - وكان بعديا معتد في قاعدة مسطرة تحيل  
 فكر هذه جماعة كحركة، قص - حد - موقع خصم  
 لإسلامية وشيعة، وقد ساهج سكرن وحركت للإسلام  
 جمعة

ومن كتاب سكرن مصطفى: وحاضره كتاب \* لاه  
 وكتاب التوسعات: سكرن مبولاب هذه جماعة في  
 ١ - تكفير مرتكب المعصية .

٢ - وتكفير من \* يقصه في هذه جماعة لأهل جماعة  
 سيرة وسيرة تحرك جماعة من سيرة

- ٣ وبتكريم على انتماعها الإسلامية وثقافتها، وحديثه
- ٤ وسحب الكثير على تاريخ الإسلامى واحصائه الإسلامية وعصوره، وقد نُقِلَ أربع النسخة
- ٥ والدعوة بهجته من محقق الكبير، وحديثه من بعض لأكثر من، نهج معاداة لكان نهج خست
- وفي سنة ١٩١١م سادس حيازة حكومته مقدره وحظيت  
 أحد علمه، لأمر به كيو، محمد حسن به شى، صاحب  
 التاريخ عن ثلاثين من أعضائه مستوحى، وقد من يدان عليه  
 فكره، و٢٠١٠ نق حصة مصرى، وقد رشح حكومته سنة  
 اسبغ به شى فى سبب سادس، فتمسك حكومته على سادس  
 حيازة، وحكومته، وأحمد، عيسى، وأحمد فى سادس لى سادس  
 من ربيع الثانى سنة ١٣٩٨ هـ ٢٩ مارس سنة ١٩٠٨ م
- وقد حصر بطو حيازة تأريخه لى سببها، وقد  
 نقلت بعض معلوماته فى بعض صريه آخر

(١٠)

(١١) مراجع

١٠ مع حيازة سادس، كيو، محمد حسن به شى، سادس  
 سنة ١٩٨٠ م



مُصَلِّات



"فصل" الوحي " في صياح معونه لإعلام في  
 حياء ووسائل هذا لإعلام . حتى وأسرار عبد الوحي به  
 المقصود لإعلام مسترود ، معقدة ، فمبها لأشياء ١٠٥ كذا .  
 وإرساله ، وإدعاء ، وإليه ، وكلام حتى في حرس  
 بوصيل لإعلام حتى في غير

وكذلك حتى به " حتى على سمه معقول به ، في الوحي  
 مكتوبا كان هذا الوحي أو كتابا .

ولقد سمي وحي به ، مسجدة ، في أسد ورسمه وحي .  
 به قد سره في هولا ، فاسم ، ورسول ، وحصله به .  
 على عبد هم وهذا هو وجه سمته حرس ، عليه سمه  
 "موسى الله" كذا ورد في حديث أنس بن مالك "فصل" الوحي  
 كما يشهد شريف الرضي ٣٥٩ ٤٠٦ هـ ٩١١ ١٠١٥ هـ

في كتابه أخبار سموة "مكة" الذي يستحق  
 فيه نصا على وحيه بالإله فمستقر به وفيه باب سمى به  
 بجعله لإسمه ماضع مرة ، موسى ، فكذا سمي ، في  
 حرس على أنه يستحق ما يؤيد به على مسجدة في  
 لأسماء . (١)

وفي "عزل" كرم وفي رأس عربي ورسمه لا مسجدة

مُصْطَفَى الْوَحْيِ فِي عَمَامِي وَالْأَعْرَاضِ الَّتِي تَقْرُبُ إِلَيْهَا فَهُوَ  
بَعِي فِي قَوْلِهِ سَجْدَةً ۝ وَمَا كَانَ لِمَنْ يُكَلِّمُهُ اللَّهُ  
وَحْيًا وَمِنْ وَرَاءِ حُجُوبٍ أَنْ يَسْمَعَ الْإِنْفِصَالَ وَوَعْدَ  
فِي الْمَلَأَ سَمْعَهُ ۝ كَانَتْ فِي الْمَقْعَةِ وَحْيٌ لَهُ ۝ تَرَوْنَ

فِي قَوْلِهِ بَعِي ۝ وَلَا يَحْسِبَنَّ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ  
وَحْدَةً رَحْمَةً ۝ بَعِي ۝ حَاءُ بَعِي ۝ سَمْعَهُ ۝ سَمْعَهُ

وَحْيٌ لَهُ عَمَامَةً ۝ فِي أَسْمَاءِ الْمَذْكُورِ الْوَحْيِ وَلَا يَسْمَعُ بَعِي  
بَعِي ۝ دَامَ بِمَدْرُودٍ ۝ الْأَنْبِيَاءُ ۝ بَعِي ۝ مُصْطَفَى الْوَحْيِ  
وَحْيٌ لَهُ ۝ مَا كَانَ مُصْطَفَى عَلَى مَعْنَى

لَهُ فِي لَاحِ ۝ وَفِي الْمَذْكُورِ كَثُرَ بِرَسُولِهِ لِحَرْحِكُمْ مِنْ  
رَحْمَةٍ أَوْ تَعُدُّوا فِي مَسَافَةِ وَحْيٍ إِلَيْهِمْ رَحْمَةً لِيَهْتَكِرَ الْفَاسِقِينَ ۝  
بِرَاحِمِهِ ۝ فَهُوَ وَحْيٌ بِرَسُولٍ عَلَى حَرْحٍ بَعِي فِي لَاحِ ۝ وَوَحْيٌ

رَبِّكَ فِي لَحْرِ لَاحِ تَحْدِي مِنْ حَسَابٍ سَمْعَهُ ۝ لَحْرِ ۝ إِلَيْهِمْ  
تَحْبِيبٌ عَمَامَةً ۝ فِي لَاحِ ۝ تَحْبِيبٌ سَمْعَ سَمَوَاتٍ فِي يَوْمٍ  
وَحْيٌ فِي كَلِمَةٍ مَوْجِدَةٍ ۝ تَحْبِيبٌ ۝ أَمْرٌ بَعِي ۝ السَّحَابُ ۝  
أَلَمْ يَسْجُدْ ۝ فَدَسَّحَ كَلِمَةً ۝ سَمْعَهُ ۝ سَمْعَهُ ۝ سَمْعَهُ ۝  
الْإِسْرَارَ وَالْإِسْرَارَ فِي قُلُوبِهِ سَمْعَهُ ۝ وَوَحْيٌ إِلَيْهِمْ ۝ سَمْعَهُ  
بِكُرَّةٍ وَعَب ۝ مَرْجِعٌ ۝ وَكَذَلِكَ حَاءُ فِي قَوْلِهِ حَاءُ

يرمى به بالخط الطول وبارده وحي الملاحظ حسنة ترفه.

أى : الإشارة بالملاحظ .

وقد تأتى "الوحي" بمعنى الإيهام أى الملائكة . كما فى ١  
\* ٢ يوحى ربك اى الملائكة ائبى معكم . لأنفان ٢ كما فى  
تأتى بمعنى الواسوسه بالشر . كما فى ٣ ٤ ٥ ٦ ٧ ٨ ٩  
الساطين يوحون الى اولئناهم سجادونكم ١٠ الالهام ١١

بذلك هى "الوحي" مصطلح الوحي ١٢ فى ترفه يعقوب . وفى  
المصادر الأولى للعربية .



ثم فى اصطلاح الشريعة قال "الوحي" بمعنى الكلام الذى يوحى  
على لسان من أنبأ . وروى ما نسب لإبراهيم حفى يوحى  
بذلك . فوحيه فى صمغ الحصى بعد غلبته بجمع ربه  
فصحه . وقرئ خبره من على هذا النوع من "الوحي" ١٣  
يعنى فى الشريعة بقدر حاصره ذلك . بفتح الهمزة ١٤  
من غير بيان لكلام . وحقكى عن هذا النوع من "الوحي"  
حديث الرسول . ١٥ ١٦ ١٧ ١٨ ١٩ ٢٠ ٢١ ٢٢ ٢٣ ٢٤ ٢٥  
من قول ٢٦ حديث ٢٧ يعنى نصا . فى اصطلاح  
لشريعة لإيهام . وقد يكون وحيه فى بلفظه كما يكون رؤى  
فى إلهام . وجميعه حجة عند علماء الشريعة

وقرب من معاني "بوحى" لدى علماء سريعه . من ثمها .  
 معانيه لدى علماءها من متكلمي . فهو معنى كشاف  
 خفيه تشبه معاني "بوحى" . ويشير على تقدير  
 بهذا النوع من الإعلام .

من سألته فجهل فقال : "بوحى" "بوحى" من  
 فاعلم حسى . وعلو . من كشاف من سئل في البداية  
 بالقبول لعل . فقال : "بوحى" . فبعضه من كشاف  
 وقيل : "بوحى" . على كشاف معانيه . وهو  
 لعل . من كشاف . فبعضه من كشاف . وهو  
 لعل . وهو كشاف معانيه . وهو كشاف معانيه .  
 حتى من "الأولياء" و "العارفين" .

وهذا التقدير من كشاف معانيه . وهو كشاف معانيه .  
 وهو كشاف معانيه من متكلمي . وهو كشاف معانيه .  
 كشاف معانيه من كشاف معانيه . وهو كشاف معانيه .  
 ١٩١٥ م . وهو كشاف معانيه . وهو كشاف معانيه .  
 عرض لعل . وهو كشاف معانيه . وهو كشاف معانيه .  
 عرض على أن يصرح فيها بكونه كشاف معانيه . وهو كشاف معانيه .  
 كشاف معانيه . وهو كشاف معانيه . وهو كشاف معانيه .  
 كشاف معانيه . وهو كشاف معانيه . وهو كشاف معانيه .  
 كشاف معانيه . وهو كشاف معانيه . وهو كشاف معانيه .  
 كشاف معانيه . وهو كشاف معانيه . وهو كشاف معانيه .  
 كشاف معانيه . وهو كشاف معانيه . وهو كشاف معانيه .

يحلله الشخص من نفسه ، مع انفسه بأنه غير الله ، بواسطة التعبير  
واسطة ، و لأول صوت يمثل أستمعه أو غير صوت " .

فهو علم وعرف : حلي . سمع صاحبه درجة سمع بأن مصدره  
هو الله ، وقد يكون واسطة . صوت يسمع ودون صوت ، كما يكون  
بغير واسطة .

وفي حالة ما إذا كان هذا العرف " بواسطة " صدر ككلمة هدد  
الواسطة أو شبح كما هو ظاهر لفظ الأحكام السابقة في  
تقريب " الوحي ككلمة يائي يائي ، " حيان ، في صورة حلي سمع  
دخيه ككسي في هذه حالة حشر لأسماء لآله حادوث  
" عرفان " بهذه واسطة " سمع " و هذا مع

ولكنه يحذر هذه الوسيلة من تشيع حلي " ما ر ٤٠ هـ  
مجرد " مثلي " و حذف معشيه حشر " بسم " صدق  
شبح من عبده لأستعد - حشر " ما ر ٤٠ هـ " عرفان

قد علم " بسم " كالمثل Repetition of the  
بالحسن ، " سكتها " حقيقة ، في عامة حلي ، و حشر بعصمه  
محل بعصمه لآخر " مستطاع " شقة بسم " بسم الله  
وسائط " عرفان " الوحي صوت ما سمع الله " وسائط " صوت

كس لأسماء لآله بسم حلي " الله " عرفان " حشر هو  
لآلهم ، لأب لإلهم . حلي " الله " و حشر بسم الله بسم  
و بسم حلي ما بسم ، " الله " بسم لآله بسم الله هو  
الله ، بسم سمع " عرفان " الوحي " بسم الله بسم الله -  
مصدره هو الله سبحانه .

[illegible]

حشر من حشره به ثلاث امداء فقد عُهد على ن لا مباء  
 ولا سعد عنة في بعض نقاشات امرئ من حشره على رعيهم ،  
 فقد سلموا ان بعض معتزلاتهم سمش في حشره وصل يسي  
 درجة نخسوس ، فيصدق مريض في ثوبه به برن وسمع ، بر  
 بحاله وبصريح ، ولا شيء من ذلك في الحشرة يوقع ، فإن ح  
 سمش في الصبر معقولة ، ولا مباء إلا في سمش ، وأن ذلك  
 يكون عند عروص عارض على أفع . فهو لا يجوز مثل خسائق  
 معقولة في نقوش العانة " وأن يكون ذلك في عده سح على  
 عدم حش وتنصل حشره من " ومكان ذلك حش من حش  
 صحة بعض في حش من حش لا حشره من حشره ، لا  
 يوجد في مخرج عروصه " وعادة مبداه حشره ، مكن عروص  
 رعيهم ، مبداه حشره من حشره ، مكن عروص من حشره  
 وهو مبداه حشره من حشره ، مكن عروص من حشره ، مكن عروص  
 حشره مبداه ، وهامة عروص من حشره مبداه حشره ، مكن عروص  
 على مبداه ، ونبش على مبداه حشره ، ونبش حشره ، مكن عروص  
 حشره "

فإذ حش عروص ، حشره حشره حشره حشره حشره ،  
 ويؤلفون بأن به حشره حشره ، مكن عروص من حشره ، مكن عروص  
 أو حشره ، فهي من حشره حشره حشره حشره حشره ، حشره  
 نخسوس ، وحشره حشره في حشره حشره حشره حشره ، لا حشره ،  
 ومعقولات حشره ، حشره حشره حشره حشره حشره ،  
 وحشره حشره حشره حشره حشره حشره حشره حشره حشره حشره



مسكت استعد لى فيها بهذا العرفان «أنصور منظور» وهى  
 هو لى حده عند حمار من لأفغانى ١٢٥٤ ١٣١٤ هـ  
 ١٨٣٨ ١٨٩٦ هـ عند من تعرف «الى» فى شعيب  
 الى «ألا» على مخرج حلال من «دوسى» ٨٣١ ٩١٨ هـ  
 ١٤٢١ ١٥١٢ هـ يعتقد عصبه. بعد نعرف شعيب  
 السبع على. من ن. عند الله لتبليغ ما أوحى إليه، إلى  
 من من شعيب شعيب. شعيب. وقد عرف على ن. من شعيب  
 على حق عند وعلا. ن. شعيب لا ن. لا ن. ولا ن. لا  
 ح. على مقصى حكمة. وذلك يكون مقصود. لا يحسح  
 فيه من شكر وشكر. ولكن نعلم. لا ن. لا ن. لا ن. لا ن.  
 رتبه من رتبه. من ن. شعيب. فهو من شعيب. فتعكر فيه.  
 فيه «دوسى» ١٢٥٤ هـ. شعيب. شعيب. على حق. شعيب.  
 وشعر. وهى ك. شعيب. شعيب. شعيب. شعيب. شعيب.  
 يحدد شكر. شعيب. شعيب. شعيب. شعيب. شعيب.  
 شعيب. على ك. شعيب. شعيب. شعيب. شعيب. شعيب.  
 عند ن. ن. شعيب. شعيب. شعيب. شعيب. شعيب.  
 هـ هو شعيب «أوحى» عن متكر. لا شعيب.



هـ شعيب. شعيب. شعيب. شعيب. شعيب. شعيب.  
 وعشمة. دوسى. شعيب. شعيب. شعيب. شعيب. شعيب.  
 هـ «أفغانى». شعيب. شعيب. شعيب. شعيب. شعيب.  
 شعيب. شعيب. شعيب. شعيب. شعيب. شعيب.

استعمداً على ذلك كان عبد الله بن عمر في قصصه الواحد منها تصور .  
 ألا وهو سنة النبوة ، التي تدور في كتبها أحاديث جاد كسرة  
 يحدث عن بدء الوحي على . . . . . وعبر عنه . . . تصور على قدر  
 بها ليسى عدداً كان يحدث هذا لا يحسن

فمن السنة النبوية يعلم أن محمد . . . . . قد جاءه الوحي وهو  
 في سن أربعين وكان قد غلبت عليه حكمة وأخذ به من  
 راحته على حق ، متحد من بعد بوحده أرقه . . . . .  
 متحدث وسعد ، وحديث في حديثه على كان ينقطع بها في  
 شهر رمضان بعد حراء ، وأول صياحه جاءها "وحي" كان  
 "برؤب الصارفة" في شهر ربيع الأول ، وحديث بكر سنة  
 شهر ثم كانت حادثة صرة يوم سبع فحدث بعد حراء . . .  
 في شهر رمضان بقوله . . . . . ثم بعد الوحي راحته  
 سوب ، سمع بعدة "صوب" . . . . . وفيه في سن  
 ثلثه وأربعين . . . . . على حذبه . . . . .  
 في هذه المرحلة كانت "الصوب" . . . . .  
 "تمس" تلك حبريل على في صورة . . . . .  
 فمن سن عيسى . . . . . ثم على تلك حذبه سنة سبع  
 سنين يرى "صوب" . . . . .  
 إليه ، وقد ما إليه عشر " . . . . .  
 لا تعتبر من حذبه "صوب" سبع . . . . .  
 وحيث ، بل نحن "وحي" . . . . .  
 حدث بعد هذه السنوات السبع .

[illegible]

وہم نے حضرت مہجدؒ کو عرب سے بھی "شعب" ہی کہ

يتمثل به ملك فعلى عائشه احدث من هشام ملك سون  
الله . بين كيف ياتيك الوحي قال يا نبي مني مني  
بحرس وهو شدة على ثم يقسم على وقد عيب وحيه  
يا نبي ملك ، في صود رحل ، فاني ما يور

وفي الحديث النبوة ما نصت حاة نبي خمسة به به  
تصل نفسه بالوحي وينشأ عن به سحره وه يوصف بوحى  
بحسب من يور و صفة جعل على في حاة محبة بحاة  
لشيرة انعمده ، في يور و في حسة ، فعائشه سكره  
رويتها انعمده سكر فصفه او به ربه سكر بوحى  
في يوم سكر به سكر فصفه عن وان حسة سكره عرك

وفي الحديث خبر ما يد على به انعمده كانه يقسم و صفة  
لحسم فصفه من سكره و صفة فوحية يحمر وهو  
يعط واحدة به واحدة شدة سكر به يمتل و به  
حسبه ثلثا يقوى حدور فصفه على به سكر يقسم به  
عمر به حداث به به سكر حاة بوحى به فصفه حاة به  
وكان «انعمده» ومعها سكر من صفة به سكر على به  
«الحاة» يعني وعلى رسول به بوب قد انعم به ، فصفه به ، فصفه  
رسول الله محمر بوحى ، فصفه به ، فصفه به ، فصفه به  
عمر به رسول «وكان به بوب على بوحى عرك به ملك في به  
حده» «وكان به بوب» «وكان به بوب» «وكان به بوب»  
سكر به «وكان به بوب» «وكان به بوب» «وكان به بوب»  
نبي يوم به بوحى به ، فصفه به ، فصفه به ، فصفه به

فجعتني حين مشيتك أسكفة فلا والله في وحدتي سيئت قصه أنفري  
من فجعته سبور نية ، ثم سبور عند ففقتن كسب ر د ، و ففقتن  
كسب ، ففقتن كسب لاسم سبور ففقتن ففقتن ففقتن  
والجاهدون . (١٢٦) .

فجعتني حين مشيتك أسكفة فلا والله في وحدتي سيئت قصه أنفري  
من فجعته سبور نية ، ثم سبور عند ففقتن كسب ر د ، و ففقتن  
كسب ، ففقتن كسب لاسم سبور ففقتن ففقتن ففقتن  
والجاهدون . (١٢٦) .

فجعتني حين مشيتك أسكفة فلا والله في وحدتي سيئت قصه أنفري  
من فجعته سبور نية ، ثم سبور عند ففقتن كسب ر د ، و ففقتن  
كسب ، ففقتن كسب لاسم سبور ففقتن ففقتن ففقتن  
والجاهدون . (١٢٦) .

فجعتني حين مشيتك أسكفة فلا والله في وحدتي سيئت قصه أنفري  
من فجعته سبور نية ، ثم سبور عند ففقتن كسب ر د ، و ففقتن  
كسب ، ففقتن كسب لاسم سبور ففقتن ففقتن ففقتن  
والجاهدون . (١٢٦) .

فجعتني حين مشيتك أسكفة فلا والله في وحدتي سيئت قصه أنفري  
من فجعته سبور نية ، ثم سبور عند ففقتن كسب ر د ، و ففقتن  
كسب ، ففقتن كسب لاسم سبور ففقتن ففقتن ففقتن  
والجاهدون . (١٢٦) .

[illegible]

(۱۱) نهو اهن

- (١) محمد بن عبد الله بن أحمد بن حنبل، مسند الإمام أحمد بن حنبل، ج ٢، ص ٣٢١.  
 (٢) محمد بن عبد الله بن أحمد بن حنبل، مسند الإمام أحمد بن حنبل، ج ٢، ص ٣٢١.  
 (٣) لأصحاب الكماله لحمل الدين لأفغاني، ج ١، ص ٢١٤، ٢١٥ دراسة وتحليل  
 د محمد عمارة طبعه بيروت سنة ١٩٧٩ م  
 (٤) المصدر السابق ج ٦ ص ٤٥٦  
 (٥) رواه الإمام أحمد  
 (٦) رواه الإمام أحمد  
 (٧) رواه الإمام أحمد  
 (٨) رواه الإمام أحمد  
 (٩) رواه البخاري .  
 (١٠) رواه الإمام أحمد  
 (١١) رواه الإمام أحمد  
 (١٢) رواه الإمام أحمد  
 (١٣) رواه الإمام أحمد  
 (١٤) رواه الإمام أحمد



«الإصلاح» صفة لإفناء وهو من صلاح . يقال  
 بصلاحه ، وصلاحه وفي بيان كبره : خلصوا عملاً صالحاً  
 وأحرزوا به . سورة الأعراف : ٥٦

والصلاح هو معبر بغير تفصيل في حركات الإصلاحية  
 هي مدعوت من غير القاعدات من سبب ، مدعوت من حاجة ،  
 بالإصلاح مفهومة ، في مدعوت الاجتماع عليه ، بعداً حياً  
 من روحته ، وفي من مدعوت في سبب

وعلى حين نقل شكر الاجتماع على المعنى حاسب من قيمة  
 وحدانية وشمولية . الإصلاح وحركته . عندنا من الإصلاح  
 وفيه من مدعوت في مدعوت معبر ، علم ، سمو ، فسر ، شدة  
 معبر حركته وشمولاً ، مدعوت في الإصلاح معبر حركته  
 وسطحية ، في مدعوت الإصلاح في المعنى مصطلح «الإصلاح»  
 لا يفرق بين مدعوت في المدعوت ، من حسب علم معبر  
 وشمولية ، وفي من حيث المدعوت في معبر ، ومن المعبر

فكلاهما ، صلاح في معبر مدعوت ، معبر ، من مدعوت  
 مدعوت من مدعوت ، مدعوت ، مدعوت ، مدعوت في المعبر ، مدعوت  
 تتم معبر الإصلاحية ، مدعوت ، وكثير من مدعوت

الأولية لتعبر بواقع ، بينما بدأ مباح الإصلاح عند سعيد  
 الإسلام ، وإعادة صدقة عمه وفق الدعوة للإصلاح . وبعد ذلك  
 بهض حد الإسلام بمعبر بواقع والصدقة المستحقة الإصلاح إلى  
 الجديد . .

وبذلك ، وصفت رسالات رسول عليه الصلاة والسلام أنه  
 دعوت إصلاح ، وهي التي تمت عشرين شعير حدس ه سابع ،  
 إلى أقص ، على سحر في محل الإصلاح بعد عمه ، وبعد  
 الإصلاح منه الفساد في أنه الدعاء ورسالات ومجموعات  
 فرسول الله شعير عمه الإسلام من قبله ه اب ريد لا  
 لإصلاح ما استعنت ه هود واند سبعة ه هسابع  
 الذي ه علم لمحمد من أنصح . ابشرد بهسابع  
 ه ولا يفسد في الأرض بعد إصلاحه ه الاعراض



وبالمنظر في تاريخ المجتمعات الإسلامية سره سبعة من المدفع  
 بين دعوت الإصلاح وحركاته ومن الفساد والفساد في ذلك  
 المجتمعات . . وعلى سبيل المثال :

● والحركة الإصلاحية التي بدأها وفادها من بر بوش ١٤٨٣  
 ١٥٤٦م . الذي قد أحدث تعديلات جديدة وعلمية وسادة  
 في اللاهوت والدراسات القرآنية ، الذي ، وساعد على  
 تعديلات جديدة وشاملة في المجتمعات الإسلامية من منارات



في روحه عدم نقد كبر مروتية وساطة وحال الدين  
 من به وبس لاس . واقرب خمسة دسنة على الإحسين  
 وحده لا على "المناد" خمسة في مرسى كبر استجابة  
 وأحكام من . وحصل بالإس . حث في نفس لأجل  
 بعد أن كان ذلك وقت غير ضيق لأشهر . كنهه  
 وبكرت عند "أشهر" وحصلت لأثره بمدينتين . وحصل  
 عند "أشهر مقدسة" إلى أن فقد . هم مقعده : سر -  
 مقدس . فكانت مروتية كدعوة من أجله . كبر  
 ديد هو . كبر كنهه وأثره كنهه

أما في مرقع لأحمد على نقد . صاحب مروتية على  
 منار محمديها من (الفتح) إلى مروتية . كنهه  
 تحريرها "مروت" . وبموجب مروتية كنهه . كنهه  
 كنهه من مروتية مروتية في مروتية كنهه . كنهه  
 لعصر أوربي جديد .

● أما في مرقع . كنهه حركة لإصلاحه في مروتية  
 الدين . كنهه ١٢٥٤ ١٣١٤ هـ ١٣١٤ ١٣١٤ ١٣١٤ هـ ١٣١٤  
 النصف الثاني . كنهه مروتية . كنهه . كنهه  
 كنهه لإسلامي . كنهه . كنهه . كنهه  
 كنهه في مروتية كنهه . كنهه . كنهه  
 واستنهاج مروتية كنهه . كنهه . كنهه  
 اختصار . كنهه . كنهه . كنهه  
 مروتية . كنهه . كنهه . كنهه

بالحكوميين والإنسان بالأموال ونشروا وحصره لإسلام  
بإحصارات الأخرى .. الح .. الح ..

وكانت تحديات لسي واهتبه هذه الدعوة الإصلاحية كثيرة ،  
لكن أبرزها كان «محدثي الحروب» . وقد وجهه  
بالإحياء والتجديد لإحياء عواطف الإسلام وتجدد في  
منعبرتي الواقع و «محدثي الحروب» لا يستطيعوا تحرير  
«محدثي» وقد وجهه هذه الدعوة الإصلاحية حركات حرة  
بوصفي و«محدثي» بالاسم بدار الحضر ، عصره ، حتى «محدثي»  
السودج حصرين العربي بوقد رأى بالاسم في ر ب لا يستطيع

وقد عبر الإمام محمد عبده ١٢٦٥ ١٢٢٢ هـ ١١٤٩  
١٩٠٥م عن أهداف هذه الحركة فقال في ثلاثة «لأن تحرير  
مفكر من قبل الفساده . وفيهم الذين على صرخه سلف الأمة ، قبل  
صهور خلاف ، ورجوع في كسب معارفه في سعيه لأبي .  
وعنده من ضمن مورثي عقل نسوي في وصفها به  
حكمه الله في حقه بضم نعمة (إسمي) فهو صديق نعمة ،  
دعته على بحث في سر . كما .. راع رأي حمة حمة  
شبهه ، مصداق ما يقول عليه في أدب حسن وإصلاح عقل  
وساقي هو إصلاح أئمة نعمة في حمة

وساقي هو تسميته من بالالحكومة من حل حمة على  
شعب وما يستعد من حل عدته على حكومه » لأمة ر  
[الكاملة] ج ٢ ص ٣١٠ ، ٣١١ .



## الأمة الإسلامية

المسلمون . تنوع شعوبهم وحضارتهم ولغاتهم وقومياتهم . لكن هذه التنوع لا يعدو أن يكون إطاراً في إطار الأمة واحدة . وحدها الإسلام في العقيدة والتشريع وحضارته ومعانيه لأحلاق ولسلوك ووحدة الأمة أي حضارة الإسلام حقيقة قرأته بعين عن رده إلهية . أن هذه أممكم أمم واحدة وأنا ربكم فاعبدون . . . . . وان هذه أممكم أمم واحدة وأنا ربكم فاتقون (١) .

وهذه الوحدة ، التي صنعت الإسلام ، وصنعت حضارته ، قد أثبتت لأمة واحدة لأن تعيش في وحدة واحدة . سماء عباد الإسلام ومؤرخوه "در الإسلام" . وهذا نصوص إسلامي عاصر حب من الله عز وجل صلبه "سورة" وحدة . وحسب خبر حديث فيه "النور" . لكن كل تاريخ الإسلام والمسلمين ، إلى ما قبل تنحرفه إلى فرضها العزوة لاستعمارها العربية الحديثة على مسلمين ، قد حطقت حتى مع تعدد "النور" . بوحدة الأمة في عقيدته والتشريع وحضارته ومعانيه لأحلاق وسلوك . بل وحقيقة كنه بوحدة "در النور" . فكان مسلمين بل وموطن من أهل كتاب يستقر بحرية دأمة غير لأفانهم

ولامارت والوليات وشمس ثي شمس وحبث ١٠٠ فيعمل  
دوب حراء حديدة معاديه المواضع شي يكن الدين سسر  
فيه . في كل حقوقيه وعنه ما عليهم من وحدت وجمعيت اد  
لاسلام من " ا حدة " في حقوق مدنية وو حياتيه . ومن " سوح  
وتعدد " الدول " والحكومات " .

والى ان يستقر رأي في الحكم السياسي الاسلامي .  
مدية . حده وحكي عضد . اخذت على " الاسلام حسيه  
ووطن وتر . حدة لانه . حدة لا تعرفها " حسيه " .  
عربي و " لاصب " حربه . حسيه حسيه

وعنده ورد في الاسماء الاسم محمد عوده ١٢٦٦ ١٢٢٣ هـ  
١٨٤٩ ١٩٠٥ م وهو منى بدر الحضرة سوب " في لمسه  
دا دخل مملكه سلطنة هل بعد من عيه " . فيهم وعليه .  
عنه . على " سوحه مقلد " هل يكن تحت شرعية فينه " وعنه .  
عموم وخصوصا " وم في حسيه عوده " وشر حقوق  
الامت " . بعد عيه بعد غير مملد " " كسيه لاسوب " .  
Capitalism " سوحه من كسب لاسلام مع بعضيه  
عصا " . حاء في قيون لاسم لاسم على هذا السب

" في وطن مملد من مملد لاسلاميه هو مثل ان سوب  
لوقه فيه . سجد فيه طرقة كسبه عسبه . وشر فيه مع فيه  
ب كسبه " هل . ولا حضري مؤد . ولا في سبه من حافيه .  
ولا سبب من سبب هل سبه لأوب . ولا في ما بعد سبه عنه

من لأحكام ومعاملات. وفي هذه وقصة من بحسب عرفة  
وسعد فيه حكمه مع الله في الحق لأنه واستقر فيه ، فهو رغبة  
بحاكم الله في نفسه حب ولا يسه . دون سوء من سائر أحكام . وفيه  
من حقوق رغبة بنت حاكمه . وفيه رغبة ما عنيهم . لا تشبه عنيهم  
شيء ، لا خاص ولا عام .

أما حسنة فيسب معروفة عند المسلمين . ولا يُهد حكم حرر  
عليهم ، لا في خاصهم ولا عامتهم . وفي حسنة عند رتبة  
الأولية يشبه ما كان يسمى عند عرب عقيقة . وهو رتبة أهل  
فلسفة واحدة أو عدة لمثل سبب أو حلف يكون من حق بنت  
لأبها أو سبب كل منسب إليه من سبب كنه . وقد كان  
لأهل العصبية دية نفقة . حتى أنه حققوا ما رواه بها عني من  
سوءهم .

حين ، للإسلام وألغى بنت عصبية . ومخاربه ، وسون من  
الدين في حقوق . فلم يبق سبب ولا عصبية . وفي حقوق  
ولا في لأحكام وحسنة لا أثر بها عند المسلمين وقصة ، فقد  
قال النبي : *يا أيها الذين آمنوا لا تأخذوا بعصبية قبائلكم* . وفي عتقهم  
وحررهم . ولا ، وفي هو مؤمن مني ، في حر شقي . سائر كعنه من  
دم . ودم حق من رب . وروى كعنه من سبب من  
دعا إلى عصبية (١٢) .

(١) رواه أبو داود

(٢) وفي البخاري ومسلم والترمذي والنسائي . من مائة والإمام أحمد ، طبع من  
دعي بدعي الخليفة

و در حقیقت، «لا اختلاف فی الاصل» مستثناه، که به معنی و بهین و  
 و التزمی و التزمی و مصری و عاصمی و غیره است، که لا در آن است  
 اختلافی در احکام و معانی و بوجهی که شایسته است و در آن که مصری  
 و سبکی فی بلاد مصر و آنکه بهی حاکم علیه حکم و بلاد مصری  
 و لا مصری، بلکه مصری و حاکم می باشد

و آن حاکم و لام است، بعد از آنکه بهی است و لا است و لا  
 بوجهی است، که بهی و حکومت اسلامی و حاکم  
 و عاصمی و مصری و اسلامی، علی اختلافی است، که  
 لا حاکم فی اسلام و لا حاکم فی حاکم و لا حاکم و لا حاکم  
 و لا حاکم و لا حاکم و لا حاکم و لا حاکم و لا حاکم  
 علیه است و لا حاکم و لا حاکم و لا حاکم و لا حاکم

حاکم است و حاکم اسلامی و حاکم و حاکم و حاکم و حاکم  
 و حاکم و حاکم و حاکم و حاکم و حاکم و حاکم و حاکم  
 و حاکم و حاکم و حاکم و حاکم و حاکم و حاکم و حاکم  
 و حاکم و حاکم و حاکم و حاکم و حاکم و حاکم و حاکم  
 و حاکم و حاکم و حاکم و حاکم و حاکم و حاکم و حاکم

و حاکم و حاکم و حاکم و حاکم و حاکم و حاکم و حاکم  
 و حاکم و حاکم و حاکم و حاکم و حاکم و حاکم و حاکم  
 و حاکم و حاکم و حاکم و حاکم و حاکم و حاکم و حاکم  
 و حاکم و حاکم و حاکم و حاکم و حاکم و حاکم و حاکم

در این کتاب، که بهی و حاکم و حاکم و حاکم و حاکم و حاکم و حاکم  
 و حاکم و حاکم و حاکم و حاکم و حاکم و حاکم و حاکم  
 و حاکم و حاکم و حاکم و حاکم و حاکم و حاکم و حاکم  
 و حاکم و حاکم و حاکم و حاکم و حاکم و حاکم و حاکم

الإسلام، ويحفظ على وحدته لأمة، دون تحديس أو رفع تحجيره،  
وتعدد لدول وحكومات، وتقسير على ارتفاع من كرسه  
لاستعمار، وكان من أثر الاحتشاد الإسلاميه، في هذا  
المرحلة، كتاب القيمة لأسس الدكتور عبد البري حنوني دشت  
[١٣١٣ ١٣٩١ هـ ١٨٩٥ ١٩١١ م] فقه خلافة ونقد هذا  
والذي قدم فيه صورة، خلاف الإسلاميه مسوده في شكل "نفسه  
أم، إسلامية" تتعدد فيها حكومات، مع إكده بوحدة، هي د  
الإسلام.

هذا عن الموقف الإسلامي من العلاقات الإسلامية بين  
حكومات وأقطار عالم اسلام وهو موقفه منصوص على،  
مؤسس على وحدة لأمة، التي تستلزم على بمصالحه على  
مفهوماتها وحده، وهو في ذات الوقت "يسر  
تحت ذات وضرورت انتصاف من التي تعرضها صر على تقوى  
ومصالح على ساحه بعينه



ب، خريطة عند معاصر بحرك نحو إقامة الكيانات والوحدات،  
سوء، بروس، لسميه، أو حصارية، أو يديولوجيه، فالتوجه  
لأوربية، وإن سبهدت لمصالح المائدة، إلا أن لأيديولوجيه  
بلمبرالية، ولتشرث النصراني، وتبعد خصموري العربي هي  
مطلقات ومكونات في صبح هذه بوحده، بين هذه العوامل

---

وهذا الكتاب في الأصل من تأليف الدكتور عبد البري حنوني دشت ٩٢٠

نظر ترجمته العربية طبعة القاهرة سنة ١٩٨٩ م



هي التي جعلها تفتح أبواب لشعوب غرب شرقية ، التي شترت  
معها في هذه المنصف ، بعد أن نهار مكن لأيد يونوحي  
داركسي الذي كان جمعها منصف الكوميكيون وحلف و س  
و كبت حان مع منصف الإلمنة عرسه وإفريشه  
و سيوية .. وفي أمريكا اللاتينية . ا ج ح

وعندما حدث حربو المسحد لأقصى في ٢٨ أغسطس سنة  
١٩٦٩م هتتر صسر لإسلامي فبعد أن مؤثر فيه سلال  
الإسلامية في سسر من نفس عدم وإشيم في عدم السني  
منصفه مدته لإسلامي وهي التي جعل منصفه ر دس  
فيها وح حده حنه عصنة شعوب الإسلامية و حدث  
وعندما عبت حكوماتها عن حنه لإسلام ساعتميه في  
سريعاف ، و س دس الإسلام عتبه وسريعة وحض د حنه ،  
فحوب التي " دور إسلامية مكن ، بومند ، أن يتصور من منصفه  
" مؤتم سلامي هي منصفه دور إسلامية " وبها حضور  
تكون في سسحب ضرورات توافق معاصر في سكتل على  
أساس مناصح مدية ، وحتمت أمد لإسلامي في وح د  
لإسلام ، مؤسسة على مد واحد أمة لإسلام في عتبه  
والشرعية والحصارة والأحلاق ..



و ح د س كير ، أن وحدة أمة الإسلام ، ووحدة د لإسلام  
لا عني عربه سسر عن مساركة في حنه مدية ، س د من  
حلال منصف الإلمنة مع ثلثون غير الإسلامية ، أو من حلال

استطاعت الدويعة من ومن حالات لأحلاف مع "بنو عير  
 الإسلامية ، طاعت هذه لشركت والمخالفات حقوق المسلمين  
 مصلحة ، أو يدفع عنهم مصره ، أو تحت دفع عاد بالأساسة  
 مسلمين منها وغير مسلمين . فحقن المصلحة شرعية معصية  
 للمسلمين والإسلام كله ، ودفع الضرر ، وبعبارة عن المسلمين  
 وعن الإسلام ، هم معير الملاء والمعدة في علاقات مسلمي  
 معير مسلمين وهذه المعير هي التي أوجب تعبد عنها يات  
 القول النكره التي تقول : عسى الله ان يجعل بكم دين الدين  
 عديتكم منهم مودة و لله قدير والله غفور رحيم ( ١ ) لا بهاكم الله  
 عن الدين به بقائلوكم في الدين وله بحر حركه من دياركم .  
 تبرؤهم وتفسطو الله الله يحب المفسط ( ٢ ) الله بهاكم  
 الله عن الدين فابوكم في دين واخر حركه من دياركم وتاهرو  
 عني جراحكم ان تولوهم زمن توليهم فارتب هم التديب .

فدين لا يفتنون مسلمين في الدين ولا يحرم حريمهم من  
 ديارهم . لا قتالاً ولا حرجاً . لا اعتصام مفادهم . حريمهم هم  
 اتحاد فرار ديارهم سنوهم . ولا تاهروا وحمور على بحر حب  
 من ديار . نحن في حل من إقامة العلاقات والمجانب عني  
 أحلاف ذوحها . معهم هذا كتاب محقة مصلحة من مصلح  
 لشرعية معصية الإسلام ومسلمين

## الحرية

حرية هي مفاد انقاص العبودية وحرصه العبد  
والرفيق وحرير برقة عيشها من ثرى وعبودية وحرية هي  
رحمة لراحة الى شكر الاسلام من سعد أو الشكر ، معسر عن  
، ذمة ، على هي شوق الى شغل أو شغل ، على ن مسد من  
ميدان الشغل ، ولى ن من ثرى المعسر حر

وفى مصطلح الترمي مقبلة من الحر والعبد ، كتب عليكم نقصان  
في النفس لحرر الحر والعبد والعبد بالاسى بالاسى د لحرر

ومن ما ثبوت لاسية كميات سدوى عسر من حجاب ، صى  
الله عليه "على سعة من ولد ولديهم فمهمهم حرر"

وكما أن حر هو خاس من انقضاء ماله ولقد دة حتى نة من  
حرية ، فهو نصا لحرر من سلطات انقضاء والعبد بالاسية ،

لأنه سعة صاحب وفى الشكر شكر د كس مر ب  
عمران رب بي يدرب لك ما فى نظى محررا اقتضيل متي إلتك أنت

سمع العبد : [ ل عمر ن ]

أن حر مفتق من أمر نة واحرص على سمولها وفى  
حدث سون شريف نعل عبد الله ، نعل عبد سعيد

رواه البخاري وابن ماجة - ذلك لأن حربص عبده هو  
 حربص عبده وفي ذلك يقول الشاعر  
 \* ورق ذوق لأضبح \* في محمد \*

\*\*\*

ولكن الإسلام ، في جوهر رسالته ، هو إحياء للإنسان ، بحور  
 ملكه وحقه من استبعاد الطواغيت ، فحرم هذه ملكات  
 والطاقت حاصلة له سبحانه وتعالى \* \* \* بها يدين صواب  
 استجبوا لله وللرسول ، دعاكم بما يحييكم \* الأتقان ١٢٠  
 كانت رسالته ، في العنيد والشريعة ، تحرير الإنسان ، وذلك حتى يخرج  
 فيه هذه ملكات \* \* \* يدين يسعون الرسول الذي الذي يحدونه  
 مكتوبا عندهم في سورة الأتقان بأمرهم باسمعروف ونهائهم عن  
 لمكر ونحو لهم أصوات ويحرم عليهم الحسانت ويضع عليهم  
 صرهم والأعلان التي كانت عليهم \* لا أعرف \* فجميع  
 أحكام شريعته تحرير ، حتى عندما حرم حذث ، لأن حساب هذه  
 حذث تحرير الإنسان من عبودته بها \* ومن به فكر الإسلام  
 إحياء \* \* \* حرب ، يضع عن يؤمن به عقيدود والأعلان \* \* \* حذث  
 والفبوسة وحققه ويسمى بركي ملكات وحققات خير  
 سعالن ويتبع على عقود والأعلان ، فيصيح فمة عبودته به  
 وحده هي ذروة حرية والتحرير للإنسان \*

ولأن هذا هو جوهر ومفهوم حرية في رسالة الإسلام فقد حظ

مفسرون لقول الكريم سر تشريع دين جعل كفره قتل حصاً  
 تحرير رقه من رق عبوده . ومن قتل مؤلف خط تحرير رقه  
 مؤمنه . لواء ١٠٠ ذلك لأن رقي مؤمن . وحرية حياه .  
 حسب كل المقادير قد خرج بالاعتقال بقسم من عدد الاحياء  
 عدد الاموات . ومن كفارة عمه "دين" معاصيه هي تحرير  
 رقه . بخرج صاحبها من عدد الأمم ب رقي إلى عدد  
 الأحياء - بالحرية والتحرير ! -

وما كان "لإسلام دين خاصه" . من لا يكمن بإيمانه .  
 فقد علمه لإيمان به عند حدود الفرد صغير . حتى وهو مستحضر  
 كل نفسه بالرحمة - من لا لا لافيه فريضة وهو حياه  
 وشريعته من فقه . ووصف . ومجتمع . ودين . وأب تكليفه  
 وفريضة لاجتماعه كمنه - معجبه إلى جماعه . ولا يتم  
 ولا يتم . لا لاجتماعه . بل وحسب فريضة حرمة أخيه جماعه  
 لإيمانه ولأداء . ولا وفي جماعه كفى أكثر من ذلك  
 هو مكان جماعه وجماعه في إيمانه من الإسلام وتكملة  
 شريعته . ثم يقف لإسلام عمه تحرير . ب تفرد وتطابقه  
 ومكانه ثم يعرف بالرحمة . من حق عمه تحرير . ب  
 الفردية . وقد جعل رحمة خيالاته في تحرير ذاته وسعوب  
 والأوطان . فمن ربه نكرم "دين" . من ثم بالرحمة  
 ربه الدومي . ب بالرحمة به تكليف . و ب لإمام  
 أحمد . . . وأعطى حيزاً من رحمة الإسلام . ربه لإمام  
 أحمد . فكان فتوحات الإسلام حيزاً من تحرير ذاته وسعوب

من عبودية الاستبداد الخرجي إلى فرصة على هذه الشعوب .  
 يومئذ ، استعمار الفرس وأروم ، ومن الاستبداد الخرجي  
 والاحتماء على هذه فرصة على هذه الشعوب هذه الكهنة بديلة ،  
 وخو الصقي ، والاستبداد السياسي حتى "الكبرياء" من سيرة  
 والقنصرية السريسية وعن جوهر هذه بديلة بحرية من  
 النصحي "يرعى من عدم" ، عدم "سيرة" "سيرة" فانه  
 الفرس :- «ما الذي جاء بكم ؟ !»

.. فقال :

"إن الله سبحانه وتعالى ما يخرج من سيرة من عبادة الله التي  
 عبادة الله ، ومن صلي الله على صلي الله ، ومن صلي الله على  
 عدل الإسلام .."

فهو رسالة تحرير وتحرير من شاء التحرير ، بحرية ولا حصار  
 تحرير من عبادة العباد ومن صلي الله ، ومن صلي الله على الله  
 ف بحرية والتحرير هي جوهر رسالة الإسلام ، ولا فرصة  
 للإسلام لاكتساح ، لا في الله ، كما انحصار من رسول الله  
 وشريعته بحرية التحرير ، الله والشعوب ، والله خيرة من  
 تحرير لهذه الأمم والشعوب ..

ولأن الشعوب سرف ، إن جمهور الإسلام ، قد أنكب هذه  
 خصمه من حداثته ، فقد انحصار في تلك حداثته ورعده  
 دولته وبما دخل لأمم بعبادته بعد في شعوب هذه الشعوب



وقد كتب الشريعة السامعة على الإسلام قد تمسرت بالعقيدة  
 وبرحمة ولا حنطة من نفوس من الأقوام فقد كتب عليه  
 سريعة للإسلامية بحرفه بمؤمنين بها من قبل عبادة وعقيدته  
 بنوعيه. وصفه عبادة والأفهام والشعوب وبسائر كتب في  
 لأمه منصفه في هذا دأماً وبدا كل من يختص بعبادته به  
 فكانت عبادة الإسلام تحريراً من صلب وفق بعينه حاشية.  
 وكان سمع الإسلام في بيت نبوت ورسالات الله.  
 وصفه في كتابه بآدم بن الله الواحد في المصداق من  
 بديه. ونهيمه على ما في كتابه في تحرير من المعصية  
 لتفريع حمية. وانصاحاً لأهل الأخرية في سريعه سيوعت  
 الشريعة. وصفه بعبادة. ومن به تعب عبادة من مو به  
 وبعبارة «حاص من نبي بنعه ٢٥ ق هـ - ٣٠ هـ ٥٨٦ - ٦٥٠ م  
 حاص من كتاب رسول الله ﷺ في عبادة عبادة نفسه -  
 «بأنه دليل بدعه إلا أنه هو حرمه. وهو للإسلام. كذا في  
 الله به فقد ما سواه! ...



وكما جاء الإسلام نصيح عن الإنسان بصر بعبود نبي صعبه  
 لاستند. وغلل العقائد لخاصة ونشرع بحرفه فقد جاء  
 لفتح بون حرة فكري وعصاً بعباد الإسلام في منظر وبيد.  
 وسفكر في مكنون سموات والأرض. وفي أربع لأوس  
 ولا حرس في ادعى وحاصر ونسب في كيف به  
 احق. وبما كان حق. في أن التمسره وبصير " فكان

حديث القرآن مكرية عن العقل والتدبر والتفكير والتدبر وحكمه  
والنقطة والاعتبار من واستفاد هذه مكاتب لإساسة لتعميم  
كل ما وهب الله من حجاب في سطر لاكتشاف ما يؤيد الله في  
عالمه الشهادة من بات ومن وأسوار فبعد ذلك سبيل  
لإيمان في طور الصعوبة لإساسة هو يدهش عن سيجرت  
إدريه ، إدهش مثل طرفة وقدره على شكك ، بعد سطر  
وتعقل السبيل بالإيمان مؤسس على تبيين ما في تحقيقات من  
حديث وقوس وبيت « سريليه يابا في الاثني وفي تسهيم  
حتى يسس لهم الله الحق » (فصلت ٢٠٢) . وبيت يس

حديث متكرر ، في القرآن مكرية الذي يسحب لإسار على  
تسمية مكاتب وطواف سطر وتفكير ، شراد مساحة حرة  
لإسانية - بالعمم والمعرفة ، ما في تكون من بيد سبيل في  
الجهول ..

أحدث عن السبيل يور في القرآن - بصريح مصطلح في  
سبع وثمان موصف وعن قلب الذي هو نزه الله وعن  
في أكثر من مائة موضع وعن الله الذي هو خاهر عقل  
في ستة عشر موضع وعن الله تعالى تعين بعين في  
موصعين وعن التفكير والتفكير في نفاذ عشر موضع وعن  
الله الذي هو محور علم مشاهد إلى علم تعين في عشرين  
موضع وعن الله تر الذي هو النظر في عوفاة يستعمل  
في أربعة موضع وعن لا علم في سبعة موضع وعن







وقد أُنشِئَ لإسلامي بالأسر قدق عند أسرى حرب  
 مشروعة وحده. وذلك يسألهم مع أسرى مسلحين من وشرك  
 بهد حلال، عذوة، عذوة، ومن "و د ع" "ك" قدا نفسه  
 الدين كفروا فصر الرقاب حتى إذا تخلى صدهم فتدوا بوناق كذا  
 ما بعد وفاء قد، حتى يصح الحرب أوزارها \* محمد \*

ذلك هو عار لإسلام في واقع التحرير بالرقيق وهذا  
 لا تحسب عمة برة" نبي حديث عده أسرى لأسرى بعد  
 سبع مدونة، وحول معرب كذا برق فبعد صاف فتصديق  
 واحمد عاب معرب ومركب، ومدونة لإسلام يسأل على حده  
 في حل صحيح مدونة، سدين \*



ولاب هذا هو مدونة حرية في الإسلام، فتقد كل محتجب هو  
 صاحب نبي مدونة، بفسقه لإسلامه في تاج خصص،  
 بعد ظهور لإسلام، وقد ذلت ملامات هذه أنشأ على رساله  
 "حرية" "مسئولة" "مسئولة" لأن نقصه نبي  
 حديد فوجدت محب في هذه النقصه، هي شعرب نبي  
 أحديتها مدونة لأمدونة في عده الحكم الإسلامي، وبصر عات  
 التي حدثت نبي عشرين حول هذه شعرب، بهن عاصم  
 بهن مسئول عاب، عاصم عاب؟ فهو آخر  
 محبوس؟ "فهم غير مسئول؟ كذا؟ أو حرية؟ ولا  
 حساب عليهم؟ لأنهم مسئولون محبوس؟ فسأل محبث

الخيرية الذي عُثِرَ عنه "حساب" - "الكلام في خبر" مرسى  
بالمسئولية . . مسئولية الإنسان .



وقد نرى بظرة الإسلام في "الخيرية" عن تصرف كثير من  
المسلمين ولا سابق لشكره لأخرى

● والخيرية ، في النظر الإسلامية ، ضرورة من الضرورات  
الإسلامية ، وقرينة نهية وكلية شرعية واجب . وليست مجرد  
"حق" من حقوق الإسلام ، بل واجب لصاحبه . واجب عليه . هو  
أدب . ويرى بالعبودية هو مصدر من كرمه حائله . ومجته  
في حمل "الله" سبحانه لأرض . ورفع قدمه حتى على ملائكة  
المكرمين . وفيه صفة لنفسه . سبحانه عليه . ما لا يدرك  
نفسه الرق والاستعداد ! .

● والخيرية ، في الإسلام ، هي ضرورة إسلامية ، مقصود لا سعي .  
وإنما للإنسان مسلم وحده . وعمر من حقائب عبده . يستحق  
استعداد "الله" على استعداد "الله" وقد عدهم "الله" بهم  
أحرار . "الله" . كان "الله" . ما لا يتحدث عنهم غير المسلمين

وقد كان "الله" من "الله" هو الذي . وأن ما خير الإسلام . فإن "الله"  
الإسلام خيرة الصغار في الاستعداد . ما لا يتحدث عنهم . فإن خيرة  
الإنسان في كل ذلك . فهو حر حتى في أن يكثر . كان كثر  
هو حب . وحب . صفة لا يمتنع كفرة . ما لا . فبعد ذلك  
خبرتهم في الاعتقاد "الله" . في جعله مقدر من مقدرات لا حواء

لإنساني لا كراه في الدين فقد تبين الرشد من الغي :  
 البقرة ١٠٠ . قل يا قوم أرأيتُمْ إن كنتم على بغي من ربِّي  
 وربي رحمة من عند ربِّكم عليكم أليس لكم هدى من ربِّكم  
 (١٠١) هود ٢ . رؤساء بيت لاس من في الأرض كلهم  
 حصص ثلث تكروه بأس حتى تكونوا قومين (١٠٢) رومس

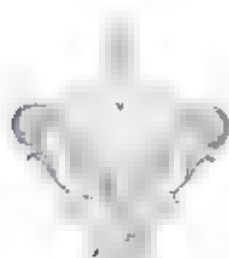
قد أدبته بأسرهم والآن تكفه جعل بهم . مع هذا  
 لا ربه لا يهده . حرة ونجس ونسكركم فكر نصب في سلام  
 بحرية لأساسه في كل مذهب

● كذلك قد أساءوا به في حق حرة لأساسه  
 و"فقد" و"جده" ، بعد تغيير اسمه في مكة (أساس في  
 هذا الوجود .

والأساس خمسة عن أنه سبحانه وبغى في عباده ، حرة  
 ومن به حرة حرة هي حرة حرة . ونسب حرة منه هـ  
 لوجود به حرة ، في حرة ، يمكن به عبادة . ونسب به  
 بحرية هو وهو حرة في صار ملاسات وهو من بوضوحه  
 حرة حرة ، في حرة من حرة . ونسب في حرة حرة  
 على تعبه وحده ، بعينه ' هو حرة في حرة حرة ورده  
 وميوه ، التي قد لا تكون دائمة وأند ثمرات حرة وحالة حرة  
 ورده حرة . ونسب به حرة . أحسن نمون بحرة حرة حرة  
 هو ، وبه حرة حرة لا أن يستعد

ثم . . . خديعة والتوكيل . . . ثم حب . . .  
 حرته في حر عقد وعهد لاستخلاف لإيهي . . .  
 لشربه لإهية موره وسوره وأطر حاكميه . . .  
 لاستخلاف والتوكيل . . .

ورد كل الله سبحانه وتعالى قد سحر الإنسان صحر صغره  
 وقوه . . . ليسحر من العنوسة صحر صغره . . .  
 من قوى الإنسان وقوى انصغره للمصاح حربه . . .  
 المتناس . . . فهو . . .  
 شبه ما يكون . . .  
 الذي يحول حربه لإهية حربه . . .  
 الذي لا يش . . .



البرق معه هو شيء رقيق . حصص معبودة وشجر

وخصلاح هو بنت وعمره . ثمن شخص حق وحرية

ورقيق يعني عبد . صدى على شبرد وشمع . وعسى يدكر  
ولاشي أم عبد فهو رقيق يدكر . وسعيدة لانه لاشي  
ومن لأفاده لانه عسى رقيق الذكر منضى . وعسى  
وعسى لاشي لعصى عتده . وحرية ف من فهو حصص من  
العبد . يد هو ان في بنت هو واثو

وماء الرقيق هو نسد . وانفولي

والبرق مقدم في يد المقام . والاستعداد وخصبه والاستعداد في  
سريح لأيسر . وريه ثمن ضرر . وكبره في قصه يوسف عنه  
سلام . وحياء سارة فإرسلوا وأراده فإدى دلود فإ  
شري هذا علام وأسرود تصاعده والله عليه ثمن يعملوا  
وسرود شخص حسن دراهم معدودة وكانوا فيه من البراهدين  
وقال بني استراد من مصر لأمرانه أكرمي عترة عسى أن يشفع و  
سجده ولد . أي يوسف . وكذا لا سرق في من  
عقوبات السرقه عبد عمر بن السرقه . وعنده من سرقه . حده يوسف

عن حراء سارق صرغ سبك في شاذوا حراوه من وحدث في رحبه  
فهو جزاؤه [يوسف: ٧٥]

وفي الحصار عده كس برق عمد بضم لا سح  
ولا استعمال، وفي بعض سبك الحصار كسر عوييه مصرية  
والكسرويه المرسية كس لضم خضني معنو يعحد دون حتر  
لأرفاء، فلهف بوقوت ذي ميه سرعة أو لا مكناب وفي  
بعض سبك الحصار كس خصاء نرومية كس نساء هو  
لأفنة نرومية، وكس لأفنة في الإمارة نرومية نروية  
أرفاء، وفي حكم لأرفاء ولا في سبك الحصار في  
من شهيرة نروية سبارك كس ١٣ ١١ م وحدها صير  
لإسلام كس بضم لأفنة عنة وانسبيرة عروفي ونقسي سابع  
ومابع وقد عده نغني في كس يوه سارو م  
لأرفاء، وذلك من مثل.

١ - حرب، بصرف بصر عن حصه من سرعه وسرعه،  
ولا سرق بخروج في أرفاء، وساء بخروج في سارو م.

٢ - وخطف يتحد به محصور إلى يفيق

٣ - ويركب حرب محصورة كنفيل وسرقه ونرو كس  
بحكم على عركتها، لا سرق

٤ - والعجوة عن ساء زبدون، كس جوب بضم عده سس في  
أرفاء لدى الاعتناء الدائنين..



٥ . وسنظار الآية على أولاد . . كان يسبح في ن يسبح هؤلاء  
لأولاد . . وسنظار على خبره إلى العبودية

٦ . وسنظار إلى أساء على نفسه ، كان يسبح به بيع حره .  
فيتحول إلى رقيق . .

٧ . وكذا في سائر سور من كل هؤلاء ، لا فاء تصح فيه ،  
حتى ولو كان أباه حراً . .

ومع كونه يسبح عبداً ، وقد سبي عنه بهر برقي في كل وقت  
بغيره وخبره في لا فاء . كان لابد لعقل وخبره به موصيه  
عنه أو صفة عبده غير صالح فيها

ومع كونه يسبح ، بعد إسلامه ، به عبده حتى لإصلاح  
الذي سبي خبره ، لا فاء ، وبعد عدم عبودية وصفي صفة من  
وجوده . لكن في وقوعه في . إذا جار التعبير . . فهو لم  
يسبحه في بيعه ولم يتغير عنه . وأيضاً لم يعترف به على النحو  
الذي سبه ويكرهه

لأنه بدأ بالإسلام فأعلن به على وخبره نعم الله في سبي كان  
تد بهر برقي بغيره من الأول . فهو سبي مبيع ، لا سبي خبر  
مسرودة ، وبغيره ، أو سبي كان بغيره من الأول . وحسب  
تسري خبر مسرودة فتح الإسلام فهمه سبي بعد وخبره  
من أو بعد ، قد لقيه الذي كثر في قصور برقي حتى د  
بجتموه فسدوا بغيره في سبي مبيع ، حتى يقع خبر  
زوجه . . محصن . . فبعد بيعه خبره ، به سبي خبره



الندسة ، وهي تحت حقوق لندية ، وكان شمس فقط ، في تحت  
 حاله . سبب التحصيل عن لأرقاء من عدة الاستصغار و التمدد  
 التي تروى لاسموي على لأردو وانصرفت فساد و منه في  
 التكتيف الندية ، وفي حساب و حواء و شهادة الرقيق معصرة  
 في بعض من شبه (ملازمة عند احسانه و قد حل مكنته في  
 ماله حارس ، و عكسه على سبر ، حرسه سحره مكنته و سادس  
 مرعوب فيها ديس ، و انديي شعوب الكتاب من ملكك بديكم  
 فكانوهم ن علمو قنيهم حير ، و انوهم من من بله الذي نكم  
 . اسور ٣٣ و منه ، مكنته في انحصار

و بعد ان كان برق من كسر مصداق الاستعداد و سمره مائت  
 الهند حواء لإسلام تمصحه انقيم من سادس ان يكون من  
 العنة و سبعة - أي من منته العنة ، من على سادس سرفس  
 فمقصود من سادس ، مثل ب قطعته من كل ، و منه من سادس ،  
 و لا مكنته من بعض مالاخص من و مقصود منه نصب بعد  
 كنهه " عند " و لاهه و سببها مكنته " انقي " و سادس

من انما مقصي لإسلام في هذه سبب " أي و هو بعد من تحرير  
 الرق ، فلم يتركهم في مهادنة نظام خربة حاد من دون خصميه  
 و شوكة و صفاء ، و ما سعي من دمجهم في سائر و عباد  
 و عصبان من كنهه سبب مناء فأكسبهم عربيه و نه لها  
 و مكنتي و منعي و مناج من إمكاني ، و سادس كبر ، حار عظمه  
 و و قوش تحرير عباد مناء سبيح ختمه على حديد حجم فيه

الأرفاء المأثرون ، لأحرار ، فأصبح لهم نسب قد نهبهم عن حقوق  
 «أولاء» ، الذي قال عنه رسول الله ، ... «أولاء خمسة  
 كخثمة لبس» روى به موسى حتى نبت عند أرفاء لأوس  
 «سبعة» في أقومهم ، بعد أن كانوا «عبد» فيهم ، وقد عجز عن  
 خصص وهو من هو في حسب وأنسب عن بلال حبشي .  
 ندى شتره ، أبو بكر الصديق ، وعنه سيدنا غنق سب .  
 كما عسى عسر أن يكون سب موسى بن جندب حب فوجد مصيب  
 خلافة فديوي ، ندى شتر قننا ، قد حرره لإسلام . فكبر  
 إماما في الصلاة ، وأهلا خلافة مسلمين ، ولقد سب عد موسى هـ  
 لا يباح في نسخ العربي فصلا عن لإسلامي ، ... بعد  
 الذي حذره لإسلام للعروة ، وهو معيار أنعه وحده ، فاستبعد  
 معيير «العرو» «الده» عبد رضى دعوه واستقلبه بساء  
 واحد بجميع ، تصرف سقر عن ماضي لأستوفى وعن هـ  
 معيار دعرونة نعت رسول الله ، ... في معررس سب  
 ويرقص ندى رذو ، حرج ندى ، ندى لأصول عربيه عن  
 العربيه ، من طار العرونة . وقد ... ندى ندى واحد .  
 ولأن واحد ، وأست بعربيه تأخذكم من ندى ندى ، ... هـ  
 سب ، فمن يكلم بعربيه فهو عربي .

هكذا كان لإسلام إحسان ، وحريرا لإسلام . مصنف لإسلام  
 يصنع عن سب إصراهم ولأعلان أنى كان عديهم ، وحرير  
 الأرفاء ، لأن البرق في عرونة «موت» ، وحرنة «حيوة» حياء .



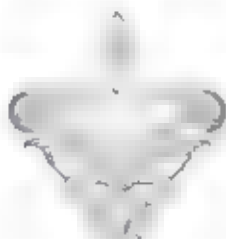
خصصه في المعركة . حتى برعيت في العصر الحديث مدعوت إلى  
تحرير لأرقاء ..

وقد فتر عصر النهضة لأوربيه برحتها لاستعمار في  
العالم القديم وحديد وبعد أن أسعد مستعمروا لإسباب  
ولرعايون والإخمين ونفوسهم - مكان فربك لأصبي  
وأنكرهم في سحره لاحت على أشبه رئيسه من حيا  
كسر عمار فريضة ، حفظ في - حيا ، كسر في ح  
صاحبها أكثر من يعني فهو من حيا فربك مساه  
بالحديد ، وسحر في سحر حيا - مساه على منهم  
وعندهم من حيا ونصيح وساحه نبي صعب فاهه راح  
لأيقن في فربك فورا ولا ربح أحداهم فورا من سارة  
العنصرية في الغرب حتى الآن ..

وعند فربك فورا في غرب أسابع عصر من بعد  
نظام برش ، وخبره فحارة ، ثم كسر فوجها في عيب  
روحيه ولا فريضة ولا بساه . وقد كسر في لأسباب  
دوق فحارة ، لأن فحارة رسماني فحارة في تحرير فحارة  
سبلا جعوم عملا كسر فحارة ، وكسر فحارة على سبلا  
باحث حيا فحارة في فحارة نبي فحارة فحارة  
الرسماني فحارة فحارة فحارة فحارة فحارة فحارة  
على فحارة فحارة فحارة فحارة فحارة فحارة

لأدله - وأنصحبت حديد بطنه نعامه أعول على نفسه  
مصدرها ومشارتها في عملية الإباح

وأما كذا ذات القول الذي ذهب فيه أورن محرير الرقيب هو  
حرر الذي يستعرب فيه نعامه . كسرفت بهد لاسمعه لأن  
وسمعته . سرفق حديد . لأن لاسأله نعي منه حتى  
الآن



#### (١١) مراجع

- ١- معجم الخدم لأحمد بن محمد بن عبد الحميد - معجم الخدم - ٩٧٥ هـ
- ٢- معجم الخدم لإسماعيل بن عبد الحميد - معجم الخدم - ١٠٩٩ هـ
- ٣- (تفسير المسعودي) طبعة القاهرة سنة ١٣٤٤ هـ
- ٤- لاسأله وإسماعيل بن عبد الحميد - معجم الخدم - ١٠٩٩ هـ

هي لفظة من حديث وأخر عهد خليفة رسول الله  
عشر من عشرين ٩٧ في هـ ٣٥ هـ ٥٧٧ ٥٥٦ هـ

ومعنى «بسمه» في الاصطلاح لغوي لا اختلاف،  
والصراع حول اللاء والأفكار - وفهم لأحزاب والتغيرات في فكره  
انتصاريه، والثورة، أي الوثوب، ووقوع بلاء، ولا مسح  
والاحتساب، ومسير حيد من الردى، عن طريق الصهر في حرب،  
الأحداث والصراعات،

وكن هذه المعنى بسمه - قد شهد بها سواب الأحرار من  
عهد عثمان!...

من باب هذا من الأحاديث النبوية أحاديث تمكن انتصار إليهم  
من سبهم بصحتها على أنها سؤات بهذه اللفظة من مثل  
حديث «كيف في فسه شور في فصار الأرض كنها صاصي  
فروا بقرا» روه لأمم أحمد - وحديث «به يكون  
فته، وأحرار الناس فيها حتى انتهى»

ويذكر كونه سؤات سؤة بسمه عصر عثمان خاصة، أن هذه  
العمدة كانت سبباً في تضييق أول وهن ضعف على  
لإسلام، وأول فسه كتاب في العامة،



[illegible]

● فعمر بن خطاب ، قد أمدت نعمة ، مستوحات ، على  
عهده ، حتى شملت موصى العبي وأنزوا وصمت أوده لأبهر  
الكبرى ، فحارب كثر لأنكسره وأغصه وموتى خصب في  
لثروت البرعمة . لكنه كان واعب لأثر حسنى بسره على  
نفوس الناس . ومذكر كخصر احصاه تعرف بسب وتفصيل  
بصحبه رسول الله ، <sup>ص</sup> مع شراء كسره فحجر على  
أشرف قريش أن يعادرو نديب (لا بدد ، ولا حل ) . وأتت  
مخافته سارهم في موطى لعلى وأنزوا ، حتى لا تشبه  
حشوة في هدين . والعلم في روف حياه وصديقه . وحسب  
لا تكون من حوهم عصبان

فلما روى عثمان يوم موافقه من ملا قريش : مرفها  
وبعارة بصرى . فب روى عثمان ثم بأخذه من يدى كات  
عمر بأخذه به ، فخرجوا من بلاد ، فب روى . و . و . و .  
ورهم ناس بصرى بسهم ، وفلوا بكون ، فب روى .  
منكم خطوة ؟ . . .

ثم روى بصرى على همد حبيب روى سيده مجتمع عهد عثمان  
فيقول : « فب روى أول روى على الإسلام . و . و . فب روى كات في  
العهده . و . و . فب روى أحب روى فب روى من عهد »

● وفي عهد عمر : بكن بصرى عتبه على ولايت روى  
وحكم أوسمها . فب روى ولايت روى عتبه ولايت روى مجتمع  
ولايت ذلك عهد . بكن روى بصرى روى ولايت روى واحد  
منهم فقط من بنى أمية .

قسماً وى عثمان حادثت بعثات فى هده ميدان نصب  
 فمعاويه بن أبى سفيان، وى دمشق وهو أموى - نصب إليه  
 ولاية حمص وولاية الأردن - نصب ولات ثلاب فى  
 أمية - وأصبحت الكوفة فى ولاية أموى - هو يزيد بن عتبة  
 وأنصرة فى ولاية أموى هو عتبة بن عامر ومصر فى  
 ولاية أموى هو عتبة بن أبى سرج وكان من هؤلاء من  
 هو أخو حنيفة لأمه ومن هو أخو فى الرضاح - أبى بكر  
 وحصب فسمه لأمه كل العراق وكل الشام وحمص  
 مصر - أصح ولاتها أموىين؟ ...

وتشيخ قريش ولما جاء حاصه حتى سار وى الكوفة  
 سعيد بن العاص عن سواد العراق وأصبحت فى عتبة البر السد  
 سنان بن مريض وى منه - ونشر سنان حاصه قوم وعبد  
 وى الكوفة من بعده يزيد بن عتبة بقول شاعر

قريب من نوبه أبى سعيد      كاهل خنجره فرعو فداو  
 يلبس من قمرش كل عام      أمير محادث ومستش  
 ما ر تحرفها فحششى      ونيس بهم ولا يحشون نرا

وأكثر من هذه تبعات فى صرب على خنجر منه وولائها  
 فى عثمان - أبى بكر فى حرم غمر ولا فى سنده قد جعل  
 مروب بن حكمة كان به فاصبحت بيده مله - ردد الكثير من  
 شيوخ دونه خلافة - و - بعد من مروب بن حكمة هده

أكرم أمورا أعصب كثير من الناس دول استشاره خبيثة عثمان .  
فحسب هذا التدبير على عثمان . . .

● وكاتب «الصفوى» وعلى لأعلاق العدة ليل من سبيل  
التي سبقتها الدولة الحسبية ، بعد أن كتب موكمة مدور و أمراء  
وقدده البلاد التي فتحها . كتب هذه الصفوى مصر برأيت من  
الذي شق منها على مصر في الدولة وعطاء العدة

فما كان عهد عثمان ، الحبيب في إضمار كسر من «الصفوى»  
وأحرار من سيرة العرف . وأن معاصروها حجة ن حاصلة  
وفرنه قد درو سبيل لأسد من هذه الإقتضات

● وكاتب عمر من حصار لند ندم قبل سبيل  
بني العام بدم على ن سون من الناس في قضاء بعد أن  
أن التمسر بينهم في قضاء قد أحدث بدون حتماء على ن  
مقصود . وقال : وعصب من قائل سويك من الناس في  
القضاء . ولأحق أحرار ن سولهم ، ولأجعلهم رجلا واحد .

فما كان عثمان ن سول عمره غير . وأمر من من  
الناس في الشراء . . .

لكن بعض من تعبیر في مباح أخكم . وفي مقتضات  
لمباح . من حدث على عهد عثمان من قضاء . وفي كتب  
من بين الناس قصة التي سبها في صوت حكمه لأحراره



و مؤرخوں نے یہ بھی لکھا ہے کہ یہ عہد بھی "مستعبدہ عہد" (Slave Period) ہے۔  
 علیٰ انہ امر مؤکد ہے کہ ان "مستعبدہ عہد" کی وجہ سے عہد عثماني  
 کے شہداء قتل کیے گئے۔ تنوع قیام صورت معارضہ تھا جس کی  
 حکم حتیٰ بعد شہداء قیام صورت خصلت نہ در معارضہ  
 ۳۲ھ ۶۵۲ء وغیرہ میں تصحیح و تفسیر عہد میں "مستعبدہ عہد"  
 اولین ..

و کہ عثماني مستعبدہ عہد کی وجہ سے عہد عثماني  
 کے نو مسلموں کی حالت بہتر نہ ہو سکی۔ یہ عہد "مستعبدہ عہد" کے  
 صلاح و تقوا ..

یہ عہد عثماني عہد کی وجہ سے عہد عثماني  
 مرحوم ابو سعید بن ابی صالح، عثماني عہد ۳۵ھ  
 ● حرج میں لکھتے ہیں کہ عثماني عہد، عثماني عہد میں  
 حارث النعمانی ..

● ومن مصروفہ عہد عثماني، عثماني عہد، عثماني عہد میں  
 العبدی ..

● ومن مصروفہ عثماني، عثماني عہد، عثماني عہد میں  
 ابن عذیب المالوی ..

فانہ علیٰ عثماني عہد میں عثماني عہد، عثماني عہد میں  
 بحیرہ بین امور ثلاثة :

۱۔ عثماني عہد عثماني عہد عثماني عہد





عدير هو عصبة حاء عمر ... من عادات مسلم  
وهو مستعمله ماء نظير صغر سان وكسر عكره  
لاستقلى إلى شمس وشده احر، وابتدع حلف وجمع عدير غدير  
نضم العين والذال - -

وخمه عصم حاء فى لأصل شر حشره مرد من لعب  
وعدير خمه مكره على نظريق من مكره وندسه، على بعد  
ثلاثة نيام من مبدل (أخره) حقه وعنده مسجده  
لرسول الله ﷺ

وسبب فى شهاده الكاذب فى نه سبب كلاميه  
الإسلامية حتى لما عد عنوان الكتب بعثت محمد بن سبه  
عشر محمد "أ - هو رباطه - فى فكر سيعة عن نظرية لإله مد  
بوقعة يؤوبها كى تكون ذبلا ساهد على مذهبهم فى أن الإمامه  
هى بالنص من النبى، وسبب النبى، وسبب النبى  
ولاختار وأسعة ونها قد نص عنها ومعب، بعد الرسول،  
بإمام على بن أبى طالب وأن الرسول قد تبع الناس  
شك، وهو عائد من حقه - - مع سبه ١٠ هـ عريف حقه  
يقيد ذلك عند عدير خمه ! - -

فبعد نه سبب فى نظرية الإمامه أصبح حاء ث عدير خم

عن علي رضي الله عنه من أشهر ورائع اختلاف بين الشيعة في  
هذا الموضوع ..

وروة حديث العبد يقول يا رسول الله ، يجرى من عذري  
من مكة إلى المدينة هذا حجة ، وأما ما قاله عبد الله بن  
قامر بن شحراب فكأنه عليه السلام ، وجميع المسلمين ، وفيه فيهم حديث ،  
ثم حدث علي بن أبي حمزة عن علي بن الحسين ، قال : «كنت  
كنت مولاة فعلى مولاة» ..

وإذا كانت تلك هي الرواية المتبعة في هذا من مصادر كتب  
التحديث فإن الروايات التي تدل على شيعة نصيب إلى حد  
بعض عن علي بن أبي حمزة ، فحديثه على هذا النحو ، «كنت مولاة  
من أنفسكم» فهو ليس في من كتب مولاة فعلى مولاة  
الله من مولاة وعدد من مولاة

وقد جعلت الشيعة هذا حديثا منسوخا من سنة ، علي  
«النفس على أمير المؤمنين علي بن أبي طالب» ..

وقد يثبت هذا حديث رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، وهو مروي عنه ،  
بمسجده وبعثي ، في غزوة بدر ، يا أيها الرسول بلغ ما أنزل  
إليك من ربك وإن لم تفعل فما لعلي رسالته والله يعصمك من  
الناس ﴿ المائدة: ٦٧ ﴾

فالتدقيق أن هذا هو النص على إمامة علي ، وإبلاغه في عذري حم  
- هو إبلاغ الرسالة !



كما يربطون بين حدث العذراء وبين بدو قريته أخرى ، هي  
 في بدو شرع في نصبه ازالى ريت قريته في سرج  
 ويشعرونها بنوعهم " أن في قريته في نصبه عمنه وأمن  
 وصيك ، فأعلمهم فصله علامته "

وحجة الشيعة على أن حديث العذراء يعني " الإمامة " هو  
 تفسيرهم لهذا " الولي " على نحو من بعدهم مفيد معنى  
 الإمامة وحقه وبدا من بعدهم وموهمه فيكون  
 نصه " ولي " في مقدمة حديث مفيد معنى الإمامة لأن  
 الأولي هو من حيث تدبيره وصف بأنه ولي به وتصرفه  
 ولأولى تدبير خلق وأمرهم ونهيهم هو الإمام . بسببه صاعته  
 عليهم . . .

بأن هي حجة الشيعة في دلائل حديث العذراء على النص  
 والسعي في إقامة على من نبي طائب أما ربه الله به  
 من المعنوية من يهتدون إلى على نظرية الإمامة شيعية في  
 البرق لأخرى فيه لم يحدث كثير في صحة حديث فهو قد  
 ورد في بعض مسانيد سنة الحديث و... ر حديث جود بسبب  
 شيعة معنى حديث وفي هذا عدم قدم على تفسير شيعة  
 هذا عدد من الملاحظات لاستدانة منها

١. في نص " الولي " بأحمد بن محمد بن الحسين هو من دلائل  
 مشتركة معنى في دولة مباركة ومناجاة . في كتاب الإمامة أولى  
 في تاريخه . فيكون أربعة أولى تدبير الإمام . في كتاب بدو

لها يفرص طاعها له ، فبهن صاعته لها فرص عنه «<sup>٢</sup> خصوص  
ومذهب الشيعة يجعل لإمام معصوما لا سلطان بالأمة عنه  
إن له في أنهم سبطه تكوسيه حتى على ثوب يكون «<sup>٣</sup>

٢ - ب. قصه « مولى » قد ورد في القرآن (كرر) كنسرا معني  
« مولاه في الدين والصورة فيه » وهذا هو المعنى الذي يتم فيه مشاركة  
ومشاركة ﴿ ذلك بأن الله مولى الذين آمنوا ﴾ محمد [

﴿ في الله هو مولاه وحرر وصالح المؤمنين ﴾ « محرم

﴿ والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض ﴾ الآية

ولم يرد لمولاه ، معني سفرة في الدين

٣ - ب. حديث عبد بن كـ معناه معني على بن أبي طالب  
بما ، كان في حياة الرسول ، ﴿ في سبعة لا يحرمون  
بما في عصر واحد وهم يقولون بغير الرسول ﴾ بن الإمامة عند  
يوم معديرا ومن بهم أن يقول ب. حديث أسد  
« لا سحقيق » في حباب ، ولكن « انصرف » مؤجل إلى ما بعد وفاة  
الرسول وبعد فدان بعضهم بذلك لأنهم يزعمون أن عمر بن  
خطاب قد قال لعلي بن أبي طالب بعد صياح حديث « عدير  
« أصبح مولاي ومولى كل مؤمن ومؤمنة »

ونقول بأن معني « مولى » هو « الإمام » بوقع في نفسه في ما في  
لا فكك منه ...

٤ - ب. في سبعة لمحدث حديث في نفسه « انصرف »

والمقصود . حتى لنقطع مقارنتها بما اكتملها . صحيح بخبرين بلشيعه  
في تفسيره حديث الأثر الذي يركى سنه موضع فيه

٥ . أنهم يقولون إن حاصر من المصير به . خبره به كعد  
العبدري بعد سماعه لحدث . وفيه ، معتزلاً ، وقد التهم  
أن كان ما يقول محمد حقا . فقص عليه حصاره من النساء ، أو ثمة  
بعد ب . ثم فرماه منه بحجر سقط على هامه . وخرج من دبره  
فمنه . وروى به عدي . ٥ . سان سان بعداد وقع ١ . تكثير  
ليس به ذائع ١٠ من الله ذي المعارج ( ٢ ) . المعارج ١٢

يقول الشيعة . مع أن هذه الآيات مكه . في سورة مكه .  
برلت قبل نهجرة . وسم . من بعد حدث وحدث عدي . أو حو  
سنة ١٠ هـ ١٩ ..

ولقد سبق ووقع في مأرق منه عدي . بقو . من حدث  
عدي . من به مكه هي ٥ . فاذا فرغت فاصب ( ١ ) إبي رب  
فارغب ١١ ..

٦ . ثم إن الإمام عيسى بن أبي طالب استخدم مصطلح "بؤذنه"  
بمعنى "بؤذنه" . مع أنه "المعداوه" . وسم . معنى "الإمامه"  
و "الإمامه" و "المصطفى" . وذلك في نصوص حصه وحو . به  
التي جمعها . سمعه في كتاب صحيح سلافة . وأثر من نقص  
أن به لاد هي البؤذنه في . وسم . خلافة . الإمامه . ذامه  
الإسلام ..

وإذا كان القرآن انكروا يحدث عن أن الله ولي مدبر هو  
ويطلب من المؤمنين أن يكونوا أولياء الله لا ولياء المصطفى  
في النصرة هي معنى هذا المصطلح ومن ثم فلا حاجة منيع  
في حديث بعدد الذي جعلوه قاعدته فصرحتهم في أن لا يمدح  
هي بالنص والتعيين لا ناشوري وسعد ولا حبي



(١١) صور الجمع

العذر في الكفر "و لا بد من عدم حجة الفاسي بغيره بعد  
بيرويه سنة ١٩٦٧ م

[ لا بد من الاستدلال بحجته عند كونه متعلما عند كونه قاضيا سنة ٤٢٤ هـ ]



التحكيم منعاه من حكمه وتحكم هو شيخ  
عرب ، مشهور ، أبي حكمه ، انتهى هي عدل

وتحكيمه ، حذى وسائل الفصل في مدركات وهو بركة على  
صروف البرغ وقصودهم حصود ولاسر مد بصدر في موضوع  
التحكيم من حكم ..

والى تحكيمه سبب قوى نفوذ في بريح لإسلام وهي  
أجودج التي سميت ، أول أمرها ، تحكيمه ، برقصيم  
تحكيمه شرفيت حكمه فند الفراء وإعلاجه شعاع ، لا حكم  
، لا لله ..

والى هذا التحكيم سبب رقصو ساحة بشر ساعدهم فتوب

فكانى وما أزين منها قعدى نزل التحكيم

وقعدى هو ساعد على أجودج شدة

وعدمه به كرم مصطلح التحكيم ، لى شكر نسب سى  
لإسلامى ، بصرف معنى فى الأحدث سى سبب ، والى  
أعصب دلت تحكيم سى كائن سى سبب ، أهل عرب  
شهادة فسر مؤمن على سى أبى صاب ٢٢ و ٤٠ هـ

٦٠٠ - ٦٦١ م. واهل النصارى غلبوا وبيد معاوية بن أبي  
سفيان ٢٠١ و هـ ٦٠ هـ ٦١٣ - ٨٠ م. وبنى دار  
أجدانه سنة ٢٧ هـ سنة ٦٥٧ م ..

بعد مقتل عثمان بن عفان ٢١ و هـ ٣٥ هـ ٥١١ م ٢٥٠ م  
أرد معاوية أن يحد حكمه سبلاً إلى بني دؤانس . من باب به  
وأنى دم خبيثة تقتول ضماً . و كان فيه عصب قد يخرق في  
حيث أمير المؤمنين على بن أبي طالب . فبسطه فقتل معاوية  
النسبة نعمي . و كان سبب معارضة معاوية بن عبد الله بن  
حيث سعد في صفين . ما من أعزى الفرق وبلاد ناس . حيث  
رب سبب معركة من أحوال و سبب معارضة بني سفيان . تاريخ  
الإسلام والمسلمين ١٩ ..

كانت معركة صفين في ٥ شوال سنة ٣٦ هـ ٢٧ م من سنة  
٦٥٧ م . ورمى فيها علي أمير المؤمنين سنة ٢٨ وعشرة ٢٨ م  
سجد حيثما شاء في سبعين موقعة ١٩ . فبسطه في صفين  
سنة خمسة وأربعين ٢٨ . وبنى أهل مكة في خمسة وعشرين  
ألف ١٩ . أنى سمعوا أنه من ضججه وألمه ٢٩

فبسط أمير المؤمنين . من الخريجين . فبسطه . وسمي معاوية  
وأهل النصارى محاضير البقرة . فبسطه معاوية . بعدد عمره من  
أعاصير . فبسطه علي بن أبي طالب . وسمي علي بن أبي طالب .  
وحكمه القرب . لا السيوف . فبسطه من حلاله .

وكان لإمام علي بن أبي طالب . وراء دعواه هين . فبسطه .

سحكيه فمد كـ موفيا ثـه على خـي و ثـ معاونه و حربه  
 هم غنة راعه و ر طامشان من النومين فتنموا فاصلحو سيم  
 و ر بع احد هما على الاخرى فثاتلا بي سعي حتى نفى بي هر  
 الله فار فاءب فاصحوا بيما بالعد و قسطو ان بله يحب  
 المقسطين ﴿ [الحجرات : ٢٠] ﴾

ومـ اويه قد رقص الصلح والكف عن سعي بي رقص نـ  
 مد حل في سعة سعي ، كذا دحل نـس

نكر محاصر النـ ، نـي هدد القريش ، قد جعل شراف  
 حبش غنى ، وفي مقدمهم القواء ، الذين كانوا يومئذ يمشون  
 لعمري ، سبون بي فبون بحكمه نـس ، لا يسوف في  
 خلاف فاضر لإمام على بي سبون عند الحكمه

وكتب خريش بدت كـ ، في يوم الأربعاء ١٦ صبر سنة ٣٦  
 هـ ٤ أغسطس سنة ٦٥٧ م وبقو ، في هـ كـ ، على  
 نـ يكون مثل لأهل عراق هو أبو موسى الأسعري ٢١ و هـ  
 ٤٤ هـ ٦٠٢ ٦٦٥ م وكان قد عمروا عمه وسم كـ على  
 رصا عن حمله بمثل ليريقه في سحكيه سقص في رده  
 وكان يريد بدلا منه عبد الله بن عباس ٣ و هـ ٦٨ هـ ٦١٩  
 ٦٨٦ م كـ شرف يومه صفوه بي سبون نـي موسى  
 مدونا عنهم في التحكيم . . .

ثم مدون نـ سـم فكان عمرو بن عباس ٥٠ و هـ ٤٣  
 هـ ٥٧٤ ٦٦٤ م وهو أحد المستورين بسنة و هـ ١

وعلق بقرصان . في كتاب التحكيم ، نصه تحت عدة ، على  
إعطاء الحكمين مهلة ثمانية أشهر . أن أي عدة ، نصها ، ويمكن  
تمديد ، إلى نهاية موسم حج شهر ذي حجة ، و لا يجوز  
إني حكم في هذه مدة عدد بقرصان أي الثمان .<sup>١</sup>

و حتم مع حكماء في موسم حيدر حصار ، في راس  
و لمدينة ، و تهب مدة لأهلب أي التفتيح ، كما نص . على  
مؤرخين على أن يمنع كل منهما صاحب . بعد من خلافه  
شورق من المسدس . بعد كتاب حفظ ، بدلان حكم قدم عليه  
من العاصم ، موسى . بحجة سنة و فصله . فليس جيع على  
و ملاه عمرو فاعل تصديقه على جيع على ، و كنه ، رف ع ل  
ثبت مدونة في مداره يؤمن .<sup>١</sup>

ولقد اضطرب أمر الناس . .

● قدم على التحكيم من صفق و دعه به ، و حاصيه " ح  
الدين ذو من ديه . و رقد شجده . انعمو ن حكمه من حار  
فصل حكمه فيه القرب كمرة نازن لإصرار عليهما ، في كمر  
و صاحبو " لا حكم ، لا بد " . و ما به مستحب على مداهله  
حكميو كمره .<sup>٢</sup> و اجتمع على رجل منهم هو عبد الله بن  
وهب البرسي ٢٨ هـ ٥٨٠ م فاجتاز من مبر بدمه .<sup>١</sup>

فكان لا يصدق في حرب على ، و قد قوته التحكيم  
خوارج . أن الثغرات مرة من حكمه . على حموة خير عرس  
و زهده شمره مرة ، بعد نصان بن نصر على زنه . خوارج .  
عدن كـ " نصان فاشك بينهم وبين أهل حمه .<sup>١</sup>











أما الدهر، فيسمى عيباً و"الدهر حانة" فحنيفة تمل اندهم شيئاً بطريقه  
وتحذر الدهر "شمالاً لئلا يمد ولا حرة"

وتعمل هذه المعنى، من حنيفة في الدهر "عسكرة حنيفة"  
للإلهية هو "في حنيفة" رسول "بهر" يعني على سبب الدهر  
لأن الدهر هو "الدهر" فحنيفة تمل اندهم شيئاً بطريقه  
بروثة على "الدهر" يعني على سبب الدهر. وفي الدهر، يعني  
لأن الدهر تمل اندهم شيئاً يعني على سبب الدهر. "فحنيفة، يعني  
رسول" الأمانة حنيفة الدهر، فحنيفة هو "الدهر"

الحنيفة يعني على سبب الدهر "الدهر" يعني على سبب الدهر  
لأن الدهر، يعني على سبب الدهر "الدهر" يعني على سبب الدهر  
الحنيفة يعني على سبب الدهر، فحنيفة يعني على سبب الدهر  
فحنيفة، يعني على سبب الدهر، فحنيفة يعني على سبب الدهر  
معنى على سبب الدهر، فحنيفة يعني على سبب الدهر "الدهر" يعني  
الذي هو امتداد الحنيفة الإلهية..

وفي معنى الدهر، يعني على سبب الدهر "الدهر" يعني على سبب الدهر  
الدهر، وهو على سبب الدهر، فحنيفة يعني على سبب الدهر  
«الدهر» «بالحق».. فحنيفة يعني على سبب الدهر، فحنيفة  
الرسول، يعني على سبب الدهر، فحنيفة يعني على سبب الدهر  
وعلى سبب الدهر، فحنيفة يعني على سبب الدهر، فحنيفة  
فحنيفة لا يحرث الله، فحنيفة يعني على سبب الدهر، فحنيفة





## علم الكلام

علم الكلام هو العلم الذي يُشتمل معه على ثبات حقائق الدين، وبرر دحضها، ودفع شبهة عنها.

ومن أسمائه الأخرى علم التوحيد وخصائص وعلم أصول الدين وعلم العقيدة والاسلام، وعلمه الأكبر وهي خمسة لإمام أبي حنيفة بعدد ١٠ - ١٥١ هـ ٦٩٩ - ١٦٦ هـ.

وعلم الكلام، في صفت علمه للإسلام، كما تعرف العلوم، يعرف موضوعاته على موضوعات علوم الأخرى فموضوعاته ذاتية، سبحانه وعالي، وحضائه على بحث بديهة، وعلى بحث جماعية، وأصول، ومبادئ، معجرات شنتها، وخصائص، والآلهة، وأصحاب، يكونون عليه، وما يجوز، بسبب العلم، وما تتبع، ما يتحقق لهم، وفعلاته، سبحانه، وفيه من وفاء، علم، وحق، بعد، من العلم، من البحث والحساب والجزاء ..

وفي هذا العلم سمائل خمسة لإمام، لأنه قد بين سماته ثبات حقائق دينية، وحجج عقلية، فهو علم على مناس العقلية، في أصوله وقضايا، كبرى، وله برهني لإسلامه، حصص منقبة، في ذروة العلم العقلي في أصول، من، في فلسفة يسمة التي تحدد مخرجه يكون، ووجهه، ومعنى حده؟



وهو تسمية المصنف 'العقيدة الإسلامية' لأن فيه دليل لاسمه لال  
على خصوصه . كما أن في النص 'مسائل خجعة في علوم أهل  
المنظر ..

ما سمع بسميته عليه ثبوت ندس ، فبالأ موضوعه هي  
والناس الذين تسمى عليه من عدة لإسمه : في باب حجة  
العقيدة ووجوده في حد صانع قد جاء . ثم من يرسل ، فهو  
مكتب ، كما في 'مجالس' ووجود علوم المفسر ، وحدث  
وصورة ، وتسمية وصورة ، ح ح جميع علوم الإسلامية  
مبوتقة على حد علمه عليه أصول ندس

وعد سمي علمه بوجوب ما هو حد من مركزية في علمه  
لإسلام . وسمي بصفة الزكيم ، تسمية هذه علوم ، لأن هو  
علم شرعيات وشرع . أي علم لأحكام شرعية  
عقيدة بسمه بصفة أه كبر هو علم لأحكام لاصية أي  
لاعتقادية ..

فما سميته بسمه بسمه ، فالأ دليل ، فبالأ دليل بسمه بسمه  
التي هي البصرة لاسمه لال بالعلم أو بالعلم وبسمه بسمه  
وهذا خلاف في سبب سميته . علم كلام في سبب  
جاء الذي به جوف كلامه بسمه بسمه وبسمه بسمه  
ما حينه فسمه هو 'محقق' ٢٢ . فأن سمي هذا علم فسمه  
على دليل عقلي ، وأية بسمه بسمه بسمه بسمه بسمه بسمه  
ثم تشبيه بسمه في بسمه بسمه بسمه بسمه بسمه بسمه

الحجة - ثم عدل عن مصطلح «المصنوع» إلى مصطلح «الكلام»  
 لتبصير سماعه<sup>٢٤</sup> ثم لأنه يورث لاشتغال «مقدمة على» «الكلام»  
 في الشرعيات<sup>٢٥</sup> ثم لأن ثوابه قد عرفت «الكلام» في  
 كذا... الكلام في كذا...<sup>٢٦</sup>.

بعد حذف «عماء» هذا لأحاديث في سبب سماعه هذا العلم  
 بـ «علم» «الكلام»<sup>٢٧</sup> وحسب - نظراً في مقدمة لم رجه عند  
 هذا العلم، جددت في مسأله حتى أحدثت بعماء «كلام»  
 فيها، كانت مسأله «صحة خبر» وبما يجب عند التثبيح والتعبد  
 به وتعدر بعدد، وخبره وخبره ونحوه<sup>٢٨</sup> «المصنوع»  
 بعد محاولات في صيرت على «جاء» «مسألة» و«مسألة»  
 للإسلامية، سبب لأشغال لا معنى لها فك خذ خذ  
 وفكر لإيجاد، «سبب» ترجع كل سبب في رده به وقعه  
 فكنت بسبب لأولى المتكررة ومذهب خبره ولا حيز<sup>٢٩</sup> وصهر  
 وشاع «الكلام» في «صحة خبر»<sup>٣٠</sup>

وبن «قدم» «مخصوص» في سبب «ما من» «صنف» «شأن» «علم»  
 «محقق» لأول، «جواب» هذه «مسألة»، وهو نفس «مسألة» «مسألة»  
 «بني» «حقيقة» «لا معنى» «لها» «من» «مرو» ٢٦ ١٦ هـ ٢٤<sup>٣١</sup>  
 ١٥١٥ م ومن «مقدم» «مقدم» «رأس» «علم»، «علم» «كلام»  
 «الإسلامي»، «حسن» «النصري» ٢١ ١١٠ هـ ٦٤٢ ٢٨ م  
 «ترجع» «أب» «سببه» «الكلام» «بما» «كان» «في» «أصله» «مدر» «فصل»  
 «الكلام» «في» «حق» «مفرد»، «وحدوثه» «وقدمه» «كثير» «مر» «فيرا»  
 «ومدة» «حسن» «النصري» «في» «سببه» «أخوية» «على» «علم» «سبب»

بن مروان . بقول فيها : « وحدثنا عن كذا »  
 عن من حدثنا عن الناس « كذا »  
 بن مروان . كذا . عن كذا . في  
 الأمر . لا . ولا يعلم أحد بكذا .  
 الصحيفة ! . . »

فمن سمي عنده علم بعد أن سمى علم كذا « حدثنا  
 « كذا » . ثم في « كذا » . ثم في « كذا » .  
 « كذا » . ثم في « كذا » . ثم في « كذا » .  
 « كذا » . ثم في « كذا » . ثم في « كذا » .  
 « كذا » . ثم في « كذا » . ثم في « كذا » .

❦ ❦ ❦

وكان عن كذا « كذا » . ثم في « كذا » .  
 « كذا » . ثم في « كذا » . ثم في « كذا » .  
 « كذا » . ثم في « كذا » . ثم في « كذا » .  
 « كذا » . ثم في « كذا » . ثم في « كذا » .  
 « كذا » . ثم في « كذا » . ثم في « كذا » .  
 « كذا » . ثم في « كذا » . ثم في « كذا » .  
 « كذا » . ثم في « كذا » . ثم في « كذا » .  
 « كذا » . ثم في « كذا » . ثم في « كذا » .  
 « كذا » . ثم في « كذا » . ثم في « كذا » .  
 « كذا » . ثم في « كذا » . ثم في « كذا » .



مصطلح "علمانية" هو الترجمة التي ساعدت عليه ديسوق  
العربي، لكنيسة الإنجيلية (١٩٠٨ - ١٩١١) على أن يكون  
ووقعي، ونعني ذلك لأن "علمانية" هي ترجمة فلسفية وفكرية  
وسياسية وجماعية ترمي بعالم مكسب مدته بديرة لأسس  
لديته بوضع فيه فاعله وتوقعه وبما هي مجموعة من  
الاحتجاج لإسسي وبنوة واحدة ومن ثم في الاحتجاج وحده  
وبنوة ليس في حاحه في مدير من خارج هذه الحالة ومير  
هذه طبيعة الإنسان مكسب نته، بديرة شتوت وسدح فمها  
ونقصه بواسطة العقل وسحره، وليس في حاحه إلى شرعه  
سموية تحكم هذا التدبير.

والعلمانية كذلك تصف بفتح عين، لأنها سمية في  
العالم، في مدب وأوقع لا يكون، فهي مقيدة علم فلسفي،  
القدر فيها هو "العلمانية" سمية في عالمه وهذا في معرف  
العربي من يترجمها «بالدنيوية».

وقد بدأت العلمانية تأثر في سداد بطقه حامية،  
وكنت من ثم مع أنه فلسفة سبور ماضعي العربي، التي حاد  
بها فلاسفة عصر لأبو في ترمين صديق عشر وثلاث عشر  
سلطنة كنيسة الكاثوليكية، بعد أن تجاوزت هذه الكنيسة حدود



المؤثرات الحديثة والعلمانية العربية على حركة سكسنة وراجع  
الأدب العربي في مصر في قام سرعة النهضة

فقد ذكر التحف لأثره في شاهد على فصل حكمه تكسي  
مكتبي وكما هو مكتوب في المتن من المتن  
وكتب في مكتبه ولا هو مكتوب في المتن من المتن  
مكتبه في مكتبه في مكتبه في مكتبه في مكتبه  
وكتب في مكتبه في مكتبه في مكتبه في مكتبه  
مكتبه في مكتبه في مكتبه في مكتبه في مكتبه  
مكتبه في مكتبه في مكتبه في مكتبه في مكتبه  
مكتبه في مكتبه في مكتبه في مكتبه في مكتبه  
مكتبه في مكتبه في مكتبه في مكتبه في مكتبه  
مكتبه في مكتبه في مكتبه في مكتبه في مكتبه

[illegible]

سازمانی مشخص نمی‌گردد. حتی خدماتی  
 برای کسی و کسب مدرسه برقرار شد. مدرسه  
 برای کسی، شبیه مدرسه موجود برای مذکور و آنست که شب  
 مطابق عمل شد. جامع علم و تجرد خلق و قیصر مادی و انحصار  
 و اجتماع من صاحب مدرسه، جامع علم برای کسی عبارت از خدمت  
 و قریه برای آنست که مدرسه و من شایسته است. مدرسه  
 Hobbes ۱۵۸۹ تا ۱۶۳۳ لکه ۱۶۱۹ تا ۱۶۱۹

والمسيير Le bniz ١٦٤٦ ١٧١٦ م وروس Rousseau ١٧١٢  
 - ١٧٧٨ م] ولسنج Lessing ١١٢٩ - ١٨٧١ م

\*\*\*

وقد صب النعمانية حضرة غرة حتى قرب سبع عشر  
 عدد حاء بن ملائك الإسلامية في ركاب عتور لأحسنى  
 ولاسعد العربي خدب في ركاب مصر حكمه برفع  
 وسيل في البصر والاستقلال يسمى عمر السعد عتور  
 سيد ولاية محمد علي باشا ١١٨٤ ١٢٦٥ هـ ١٧١٠ ١٨٤٩ م  
 عليها سنة ١٨١٥ م قد مثلت صفة الأقسام نسوفا في شائر  
 بنكر لاوسى - ومنه العتور به فقد كان وفود العتور به  
 عودح نسوفا من نور بن ملائك الشرق الإسلامى في ركاب  
 بنفود الأحسنى ولاسعد خدب

فبعد تحفة المصاحف خدبى الصناعة والحداد بن ومنه  
 محمد علي باشا في مصر زود زود بحار لأحسنى وسبب طوى  
 عهد خدبوى سبعة في سنة ١٢٦٢ هـ ١٨٥٥ م ون  
 بحكمه تجارة محبظة بن مصريين والأحسنى المحسنى  
 " تسلي إليها القلوب له صغى ندى حنى

ومع ترميد عهد خدب لأحسنى ونشودد محبظة بعد عهد  
 بفاقية حفر ماء سوسى شاد داخلكم "نقصية" محسنى في  
 المدرعات النشئة بن مصريين ومن الأحسنى وفصائله خدب  
 ويعتق أحسنى وفوقها وصغى عتورى

وما رأت فوصى "العصاة القنصلنى" ندى نورعنه سبع عشرة



محكمة قصصة نُظمت هذه المؤسسة سنة ١٨١٥ م بشار .  
« عداكم عنقه » وقضائها أحاس . ونعنها قريسة ٤٠ سنة عنها  
هي قانون نابليون .

وبعد أن كان هذا لا يحرق في محكمة قصصية به محكمة  
مستصر على أنه كانت في تكون حد صرفتها حسب حد  
تعميمه يكون هذا لا يحرق في بعد في كل قصصه لأهلي  
في قصصه عداكم قصصه . التي يحرق قصصها في سنة  
الأسرة والأحور القصص . وكان ذلك عقب مستصر في أحرق  
مصر ، فيما سمي « بالإصلاح قصصائي » سنة ١٨٨٣ م .

وقد استفاد العرب الاستعماري بشر من أبناء أفريقية وروية .  
الدين تربو في مدارس لإرسائهم القصصية بشار ، في مدعو  
إلى نموذج قصصه القصصية . فكان طرح تصور ١٢٩١ -  
١٣٤٠ هـ ١٨١٤ - ١٩٢٢ م أول دعه العلمانية في بلاد  
تحقق العلمانية تبار فكري مع دروته في كتب مسح على عبد  
لررق . ١٣٠٥ - ١٣٨٦ هـ ١٨٨٧ - ١٩٢٦ م على الإسلام  
وتصور حكم الذي صدر سنة ١٩٢٥ م مصر للإسلام  
كالصيريه ذلك لا دولة ، ورسالة لا حكم . مع مستصر بقصر  
وما لله لله ..

وفي مواجهة هذا السيل العلماني إلى بلاد . كتب مقبولة  
تبار لإحياء والتجديد على تعلمه يكون ونقصه عند ربي  
هذا السيل الإحيائي بتجديدي في العلمانية مدعو ، على شمولية  
المسح الإسلامي لأنه ليس وثوق ، وجامع - مع مستصر ومدة

ولأن نطاق عمل الدين الإنشائية في التصور الإسلامي لا يقع  
عند مجرد خلق، بل هو سبحانه وتعالى - حائق ومدير عوالم  
والأصمغ بواسطة شريعة والرسالات في الآلة الخلق والامر في  
الأعراف . . . في صلاتي وسكي ومحياي ومماتي لله رب  
العالمين (٢) لا سرك له في الامام (٣)

فكر رافعة رفع صيغتي ١٢١٦ ١٢٩٠ هـ ١٨١١  
١٨١٣ م من تشدد تسلي نقود اسحق لستيفول إلى عباس  
السحرية في المواني التجارية، ودعا إلى نفس هذه المعاملات  
الإسلامي (الوافي بسطيم مدفع بعمومه، لأن بحر التسريعه  
الغراء سم يعبر من قمات مسان صغيرة ولا كسره لا حصاه  
وأحيائها . . .

وبعض نقود سار محمد قد في سنة ١٢٣٧ ١٣٠٦ هـ  
١٨٢١ ١٨٨٨ م وهو من تلامذة الصيغتي - نفس هذه  
معاملات مذهب حنفي . شدة اسدي الإسلامي في نقود  
كجوه من الوقف والمدينة نقود ماضي علماني

وتعد غير لإمام محمد عبده ١٢٦٥ ١٣٢٣ هـ ١٨٤٩  
١٩٠٥ م من مائة لإحباء واستجدد الإسلامي عر  
ضرورة سلامته نهضة، لأن الإسلام يعني عكس مقصده  
منهاج شمل "فهو كمال مستحق . . . في نسبت، ونظم  
لنمات ولأن منسب في مائة الإصلاح في تسعين سنين  
لامدوحة عنها . . .



من «طوهر» نى شعب فى حارسا الفكرية فى العقود لأخيره  
 - صدهو الصيق يارأى عادت وحكم غير المختص فى أعما  
 فكرية لا علاقه بحصصهم تعلمى بها ، وفاسها بغير معسر الى  
 بحب ن نفس به ١٩ والى هاب فى وصلى لصد بكنى» من  
 حد حكم بالكمز على هؤلاء المختس ١٩

ويخصص من بعض ن هه السلوك الردى ، وقت غير  
 «لإسلام» الذين يكفروا غير من «ههههه» ذلك أن  
 سلاح الكفر هه قد أصبح مشهورا حد لعدد من فصائل  
 لإسلام ، بوجهه صدهم «رو» و «مؤسسات» ، وليس محرو  
 كتاب أو مفكر ن ، الأمر الذى يدعو نى لأحكام لى  
 لإسلام ، طلب بكنه سواء ، فى هه الأمر حصر

وإن كان إسلام قد علم ن معرفه حق هى السسر ، نى  
 معرفه أهيه ، ون لإسلام هو حكم على أرحب ، نون ن يكون  
 فى تصرفات «أرحب» إذ شكك صديق حق - ما يعيب  
 الإسلام ون ثم ثاب على محبت تعرفه من بدفعوا عن  
 لإسلام دفع «اليد» نى فبب صا حيف» من فربه حيف بغير  
 الو عى ، ن «و نعتك الله ن شتمتول صبع ههه ن به»  
 تشويه بدعوه مقدسه ونسله من أحل أسكمان أسمه دفع  
 والقول فى محمديت السسر إذ محبت عرفه فى هه

القصة مدعوون إلى الأحكام إلى «خو» كما مثل في أصول  
 لإسلام - فرد - وسيد . وفي فكر أعلامه ، وفي بضيقاته هذه  
 لأصول ومراجع هؤلاء الأعلام . وسهم عظماء وأعلام لأمرهم  
 لشرف ، على امتداد تاريخه العريق

● فائدة ، سمعته وعاني ، بعين بقرانه كره . ففرد  
 وحده ، وحصله دون سود حكم على تعبد والصفاء  
 والأفنية وقبول ، لأن وحده صاحب بعين عظماء فيها .  
 يعط شيئا من ذلك لأحد سواء . يا أيها الذين سوا د صرهم  
 في سبيل الله فتمسوا ، ولا تقولوا لمن ألقى إليكم السلام لست مؤمن  
 تمنعون عن عرض الحياة الدنياه فبعد الله معكم كتمت كتمت من  
 قبل فمن الله عليكم فليبر أن الله كان بما يعملون حبيب .

وقد وقف لمة تفسير لشراف الكرم وأعلامه هذه هذه الموحية  
 القرين وقرينة الإله ، وقته رب دلائله ، فمناجاة رب في هذه  
 لموحية الإله . من مصفاه عظمه وهو أن لا حكم بظلمة  
 وانطوهر ، لا على القطع وصلاح السرار . فأنه به يحسن لعماده عمر  
 الحكم بالظاهر... (٢)

فعلى من يتقدمون الكرامة كسبه ، بسهم لإسلام ، وإن  
 كسبه موقعهم ، يتقدمون في الإسلام . من به يحفظ  
 كسبه . ولم يغفروا عنه . وفيه يكتسب في فكر كسبه وحده  
 وعلى أعداء شريعة ، وتصار لعمرك . ومسر من يتبعه

بمحصاة العربى ، أن يعذبوا هذه الصغار بسبب من الإسلام  
فى سبى ، ومن ثم فلا حجة قبل على الإسلام ؟

● ورسول الإسلام - ﷺ - هو الذى نعلم منه سجع وسدود  
فى هذه المقام بقدر حده ، بقدر من صحاحه بحسنه على  
"الوسوس" التى جعلتهم "يشكوا" فى حوكمهم الذين ومجور  
الدين فى ذلك "فلم يخرج رسول الله - ﷺ - وه  
يسهرهم وهم يصعدون فوق الصعق يوحه لآلهتهم على وصف  
حائهم وقلوبهم المتكرى ، "وسكنهم استحقى" الساجد على سبل  
انقياسه "اصريح لآله" ومحض الإسلام "ونه وجهه هره"

على حديث ، الذى ترويه تروية ، يقول : جاء بقر من  
الصحة ، بنى رسول الله - ﷺ - ، فماتوا "دار رسول الله" ، أب أحد  
يحدث نفسه شئى ، ما يحب أن يتكلم به وأن يه على لأرض  
من سبى ، وإن جده فى نفس ما يتعاضد أحد - حكم به "أ  
فأحدهم لهذا شئى "وقد وحدتوه" "فأمر نعم  
فقال "أد صريح لآله" محض لآله" ١٩

● وبعد شهيرة وحاسمة قصة ذلك حديث ندى وه نصيب  
أسمه من يد ، رضى الله عنهم ، فى عتد موبه ، بجز  
فى سرية ، فصعج حروف مكمل من حنسة فترك  
رحلا ، فذل لا به ، لا به فصعج فوقع فى نفسى من ذلك  
فذكره سبى ، بجز ، فقال "أقال لآله لآله" وقسبه "أ  
قار قلت رسول الله - ﷺ - ، إن فالب حوكم من الإسلام فى "فلا  
شقق عن فيه سعب ، قالها "لا" "فأمر بجز ، بجز ، على حنى  
تمنيت أنى أسلمت يومئذ" ٢٠

وأنه هـ سيج سجون. ومؤلف للإسلامي جامع لقب لإمام  
 لثروي ٦٣١ ٦٧٦ هـ ١٢٣٣ ١٢١٦ هـ وهو يشرح صحيح  
 مسلم. فيقول: "كتبنا عملنا بالظاهر وما نصنع به من  
 وأما لقب فليس لنا صديق في معرفة دافيه"

فعلني من سـ فثنيو سيج للإسلام في حياته بعد ذلك حيث  
 لأحكام وصائص شرعية ما يتفق عليه في هـ سيج ما من  
 به للإسلام وما رضى عنه من بدعيات

وعلى سـ يكملون للإسلام ويهتد بهتيد عباد من  
 لأحكام ويتدش من سـ سـ سـ سـ سـ سـ سـ سـ  
 للإسلام حيث رضى عنه عباد من سـ سـ سـ سـ سـ  
 في معرفة الله وسـ سـ سـ سـ سـ سـ سـ سـ  
 يهض حجة على الإسلام؟!!

● وهذا حجة للإسلام أبو حامد نيراني ٢٥١ ٥١٥ هـ  
 ١٠٥٨ ١١١١ م علمه ثبات أن هـ سيج للإسلامي سـ سـ  
 مجرد فكر بصرى. وما كان أثره حجب ذريعة غلامها في  
 "لما سـ سـ سـ سـ سـ سـ سـ سـ سـ سـ سـ سـ سـ  
 وحدالاسان اسـ سـ سـ سـ سـ سـ سـ سـ سـ سـ سـ  
 في النقصه لمصر حين يقول لانه الا انه مستخدم رسول الله  
 و لحظ في ثوب لف كافر اهل من خط في سـ سـ سـ سـ سـ  
 مسلم<sup>(٥)</sup>!!

● وفي عصره حديث، كـ سـ سـ سـ سـ سـ سـ سـ  
 اعظم فعندما يحد واحد من عدة "سـ سـ" هو شرح

أطرو ١٨٧٤ ١٩٢٢ هـ بين موقف الإسلام وبوجهه من  
 كهنة كنسية عربية التي رعت متسقة حتى حكم على  
 العقائد وصمدتها. سرق يدهم لأحباء الإسلامى حذرت  
 ولاس انه بأمره الشريف نسخ محمد بنده ١٢٦٠ ١٣٢٣  
 هـ ١٩٤٩ ١٩٥٥ م سئل من به لم يحسن لنفسه ولا لغيره  
 ولا لنفس ولا لشئ الإسلام دى سطره على العقائد ومقرير الأحكام  
 ولا بسوء لو حذمه ليدعى حق لم يسيطر على إيمان حذرو  
 عباده لربه، أو يسارعه فى طريق بغيره شمس فى الإسلام سطره  
 ديبه سوى سطره الموعظة حسنه، و يعود الى خير والسيغى عن  
 الشر، وهى سطره حولها به لادى المصنوع بفرع لها لب علاقه، كما  
 حولها لاعلاهم بسور بها من ربه ومن لمسه، مهج علاقه فى  
 الإسلام على آخر مهج اعطى مبره شمس الا حق لم يصح  
 والارتداد وقد سطره من المصنوع وعرف من قواعد حكمه دسهم  
 به ان صدر قور من قاس يحسن الكفر من صانه وحده ويحتمل انما  
 من وجه واحد، حص على الايمان، ولا يجوز حصه على كفر  
 فكان فى هـ تفكر وجه مسوق لاسم فى هـ به صوب  
 نعم من هـ لاجل من "الإسلام" ومن "العقائد"  
 على حد سواء !

● من ومن لا كركى المعرفة، من نصب أسمه النوع  
 وتقبول، ومن دعى شعوب وتسمية شعوب فى الفكر  
 والسواء. ما لا كركى هؤلاء فرق، مهج لأمرهم، بوجه،  
 فى مثل هذه الأمور .



بعد جاء حين من الدهر دعوى فيه و جد من العلماء لأزهر هو  
 المرحوم شيخ على عبد البرق ١٣٠٥ ١٣٨٦ هـ ١٨٨٦  
 ١٩٦٦ هـ دعوى به نقل منها عنه معتمداً على شرح الإسلام  
 الطويل دسئ أن الإسلام ليس لأمة واحدة وأن الله سائر رساله  
 وحيه ورسا حاكم ولا فائده. و قد لا إسلام فشد كمن  
 مسيحه يدعو لأن يدعو غلبه حقيقه ١٩٦٦ هـ

وعندما تصدى لأزهر يومئذ، لهذه الدعوى وحدث وثيقه  
 بتكرره التي بقصد هذا الزعم. فدير من أي اتهام يروح في  
 عقيدته. بسوت في ذلك حساب حكم شبه كسار العلماء وما  
 كنه الإمام الأكبر الشيخ محمد الحضر حسين في كتابه بفض كتاب  
 الإسلام و اصول الحكم وما كنهه المفسر محمد بخت بضم في كتابه  
 حقيقه لاسلام و اصول الحكم

من و كان ذلك هو نهرم لأزهر و عنفائه عندما خرج أن كمن  
 حسين سنة ١٩٢٦ هـ مكانه في سفر حاجي. وفيه ما فيه من العناء  
 قتال السك الديكارسي على بعض من فقصت النهر - كبره

فقد من نهرن كبره. أي أسسه سمويه حريقه. أي  
 بهج أدى بهجه نعه لأسلام و اعلامه. و قد في حساب  
 موقف لأزهر لتسريته. غير ما رجه بغيره. كتاب ما عه  
 حجة. حجة. و يدعو إلى الله بالحكمة و موعظه حسنة  
 و السخر كمن تسخر من انكشافه و سلطه دسه في حكمه على  
 الصفا و معتاده و لأفنده و غروب

و عندما صيب بعض القصص الشاذية في حركه بضحوه

الإسلامية المعاصرة بداء لحكم على عقائد المسلمين بالكفر وعنى  
مجمعاتهم بالاربد داسي الجاهلية كان الارهر في مقدمة من تصدى  
بهذا الاتحراف عن بهج الإسلام بالهد وسفيد والموجه

ذلك هي تعاليد لإسلام ندس والإسلام احصد ، مع هذه  
القصة ، التي يجب أن يرعى فيها احصع هذه بشند التي رسة هـ  
لإسلام منه أن رن وحي مكسده امس عسى قلب تصديق  
الأمين ، عليه الصلاة والسلام . .



إن طوق النجدة يهدد لأمة بكمن في " لإ ب ح " و " لاحتهد " و  
و " السجدي " الذي تصوب به مسروعيها اختصاري مسر عن مسر  
عربي ، كنصر ضروري نصح جهدها مقدس بوضع هـ مسر  
في الممارسة والتطبيق .

وب هـ السلاء . مسر في " صبق لأفوق " و " صبق مسر  
المكرى " ، يسي حد بكفير يحتمس إن هـ السلاء هو أعد أعد  
" الإلهام " و " لاحتهد " و " السجدي "

فمن الله محضون العاقبون من محضن الفرق ،  
لهوامش

(١) الساء ٩٤

(٢) الذي جامع لأحكام مر ٥ ص ٣٣٩ ، ٣٤٠ صفه ر الكتب مقربه

(٣) حديثان رواهما مسلم والإمام أحمد

(٤) رواه مسلم وأبو داود وابن ماجة والإمام أحمد

٥ لأقتصار في رعد ١٤٣ صفه ٤٤ ، مكته صبيح ١٥٨

٦ رعد الكسبة لأحمد محمد حماد ٣ ص ٢٨٣ ٢٨٩ - رعد محمد

محمد عمارة طبعه بيروت سنة ١٩٧٢م

## تحرير المطبوعة

في عصره حديث وعدم تجاوزت أمتنا طور الحقبة المملوكة  
العثمانية وأحدثت بأسس النقطة والعدد شرأب لأعاق  
وطمخت العقول وألب الأئمة في طي صفحة التحف والترح  
واخمود في كتاب مرأء العربية ونسمة تلك تصفحة التي  
سادت عصور استوكية لعثمانية ، وثني صدرت فيها مرأة ندى  
القضاح أنوتر في مدب ودوتر خكم سلاط محرد الشىء " سرى  
به البوب و تصور ولاء معه نمرأش وحرء طيب من سفه  
المتاع ..

ومع ندية صفحة خدسة من كتاب نصه ن حصارى ، وحب  
أفكس ، ولا رب تحب ، مدهش صمد بن شر و صفا في  
فلسفة التحرير مرأة عربية ونسمة

١ مذهب باب المحدث المدنى وسعت خصارى وحب  
لأصبة العربية لإسلامه ذلك ثنى مد رودة و نصرة  
على صفحة "توفى السركى استوكى" ولى جعل مرأة معاصرة  
و خديده لأمم د تصور استعصم في حصة ندر ن خصارى  
الأولى ..

٢ ومذهب نصار عربو استكرى سمرجى . مد على سى صى  
صفحات خصارى العربية لإسلامه جميع . سدا في قصه

«تحرير المرأة» من حيث انهى الفكر الذى ابدعه حصار العربنة  
تحرير سبائهم ، وظيفات هذا الفكر ، وذلك مدعون أن مذهب  
العرب هذا ، وعمودحه فى هذا «التحرير» . هو من «المتنكر»  
الإسلام العام» وليس من «الخصوصية الحصارية» التى تتم در فيها  
الحصارات ! ..

وتلث ، معرى قصبه تحاج إلى نظر أكيد من عقل برسد  
كسرون لا يعرفون أن تاريخ حصار العربنة فى «التفكير»  
و «الدعوة» حقوق المرأة ، هو تاريخ أحدث ففصل القرون شام  
عشر والسبع عشر م يكن منك لأمره كروى عنه حصرة  
العربية بإطلاق ..

ولا يظن أحد أن حدث المرأة العربية فى نعصب برسدى  
حصاراتها كان كحدث المرأة العربية الإسلامية فى عقصو رجوع  
الموكية العثمانية فى شيوخ منبج حدرية وشاسعة لأفصل  
مقدريه أو تنسبه . فما تحرد لإسلام من تحرير المرأة العربية  
ومسمة من ظهور لإسلام سمر علة فى ثلث فى برف وعده  
و لأحياء السعيه . وحسب شريعة ثلثى لعبد فى حره قصو  
سرة والحكم والأمر ، وأحاد فربها نه عزم من كى حمق فى  
محنتها . به شريعة لإسلام . فدمه ثلثه مستفقه . وحسب  
للكية . ومصرف فيها . صت فثمة تون سلفى . وكذلك  
أحكام شريعة فى ولانه على الأء . وغيره . حقوق  
استعفه بسرب . و . لإعفاء من معب لإساق نالى فى  
الموت . الخ .

فما في خضرة العريسة ، فإن مرأة لم تكن شعثاً مكو على  
 لإطلاق كابت شبه مسودة . سفيريتها على أنها بقصد ختم  
 ويعمل والوحد . لاحق بها ولا يقبض في عدم ، أو حرمة ، أو  
 منكبه أو السعاص على . أو تولاه على نساها وحضاسهم ، حتى  
 يد ماب والدهم في حبها . بل لقد نصره سفير ، ماء على  
 لاهوت الكسه . باعتبارها حداً لا روح . ورغمو أن  
 بداخنها هو « شيطان » ؟ !

تنت كابت حب مرأة عريسة . حتى العصر حديث ، عده  
 مد « فكرة » و « دعوة » حقوق مرأة هناك في غرب سامر عشر  
 والتاسع عشر . .

وإذا كان هذا هو تاريخ « تنكير » الغرب و « دعوته » لتحريم المرأة . .  
 فإن هذا « تنكير » وهذه « الدعوة » لم يتصور ، فيتحسد في تصدير  
 العرب وقوسه ، لا في القرن العشرين !

وسبب من اقترح « فكرة تحريم المرأة العريسة بالشمكية الرأسمالية  
 بشوره الصاعية ، فقد أحدث ذلك الدعوة لتطبيع وروح الدين  
 صعا بهضة العرب واجبة في العصر حديث الطبع مدق  
 خضرة العرب ، والنصرة الرأسمالية مدرة ، واعتداه سبعة في سوق  
 العمل الرأسمالي ، وسبعة في سوق لإعرا ، كيف حرم مفهوم  
 حرينها وتحررها مما تمررت به ، خربة في حضرة عمادة عريسة ،  
 من لاهلات لدى لا يدرجه فريعه نهضة . ولا يدرجه « الله »  
 الدين ! فمصررت ذلك عفاهم تحريم مرأة هناك ، تصرف به  
 خضرة العريسة عن حضارتها حرمة الإسلامية من خصوصيات



١٠ وليس مثل الذي عنيهم في معرفته في الروحانيات والحق في الله  
 بغير حكمه ٥ ٢ ٣ ٤ ٥ ٦ ٧ ٨ ٩ ١٠ ١١ ١٢ ١٣ ١٤ ١٥ ١٦ ١٧ ١٨ ١٩ ٢٠ ٢١ ٢٢ ٢٣ ٢٤ ٢٥ ٢٦ ٢٧ ٢٨ ٢٩ ٣٠ ٣١ ٣٢ ٣٣ ٣٤ ٣٥ ٣٦ ٣٧ ٣٨ ٣٩ ٤٠ ٤١ ٤٢ ٤٣ ٤٤ ٤٥ ٤٦ ٤٧ ٤٨ ٤٩ ٥٠ ٥١ ٥٢ ٥٣ ٥٤ ٥٥ ٥٦ ٥٧ ٥٨ ٥٩ ٦٠ ٦١ ٦٢ ٦٣ ٦٤ ٦٥ ٦٦ ٦٧ ٦٨ ٦٩ ٧٠ ٧١ ٧٢ ٧٣ ٧٤ ٧٥ ٧٦ ٧٧ ٧٨ ٧٩ ٨٠ ٨١ ٨٢ ٨٣ ٨٤ ٨٥ ٨٦ ٨٧ ٨٨ ٨٩ ٩٠ ٩١ ٩٢ ٩٣ ٩٤ ٩٥ ٩٦ ٩٧ ٩٨ ٩٩ ١٠٠ ١٠١ ١٠٢ ١٠٣ ١٠٤ ١٠٥ ١٠٦ ١٠٧ ١٠٨ ١٠٩ ١١٠ ١١١ ١١٢ ١١٣ ١١٤ ١١٥ ١١٦ ١١٧ ١١٨ ١١٩ ١٢٠ ١٢١ ١٢٢ ١٢٣ ١٢٤ ١٢٥ ١٢٦ ١٢٧ ١٢٨ ١٢٩ ١٣٠ ١٣١ ١٣٢ ١٣٣ ١٣٤ ١٣٥ ١٣٦ ١٣٧ ١٣٨ ١٣٩ ١٤٠ ١٤١ ١٤٢ ١٤٣ ١٤٤ ١٤٥ ١٤٦ ١٤٧ ١٤٨ ١٤٩ ١٥٠ ١٥١ ١٥٢ ١٥٣ ١٥٤ ١٥٥ ١٥٦ ١٥٧ ١٥٨ ١٥٩ ١٦٠ ١٦١ ١٦٢ ١٦٣ ١٦٤ ١٦٥ ١٦٦ ١٦٧ ١٦٨ ١٦٩ ١٧٠ ١٧١ ١٧٢ ١٧٣ ١٧٤ ١٧٥ ١٧٦ ١٧٧ ١٧٨ ١٧٩ ١٨٠ ١٨١ ١٨٢ ١٨٣ ١٨٤ ١٨٥ ١٨٦ ١٨٧ ١٨٨ ١٨٩ ١٩٠ ١٩١ ١٩٢ ١٩٣ ١٩٤ ١٩٥ ١٩٦ ١٩٧ ١٩٨ ١٩٩ ٢٠٠ ٢٠١ ٢٠٢ ٢٠٣ ٢٠٤ ٢٠٥ ٢٠٦ ٢٠٧ ٢٠٨ ٢٠٩ ٢١٠ ٢١١ ٢١٢ ٢١٣ ٢١٤ ٢١٥ ٢١٦ ٢١٧ ٢١٨ ٢١٩ ٢٢٠ ٢٢١ ٢٢٢ ٢٢٣ ٢٢٤ ٢٢٥ ٢٢٦ ٢٢٧ ٢٢٨ ٢٢٩ ٢٣٠ ٢٣١ ٢٣٢ ٢٣٣ ٢٣٤ ٢٣٥ ٢٣٦ ٢٣٧ ٢٣٨ ٢٣٩ ٢٤٠ ٢٤١ ٢٤٢ ٢٤٣ ٢٤٤ ٢٤٥ ٢٤٦ ٢٤٧ ٢٤٨ ٢٤٩ ٢٥٠ ٢٥١ ٢٥٢ ٢٥٣ ٢٥٤ ٢٥٥ ٢٥٦ ٢٥٧ ٢٥٨ ٢٥٩ ٢٦٠ ٢٦١ ٢٦٢ ٢٦٣ ٢٦٤ ٢٦٥ ٢٦٦ ٢٦٧ ٢٦٨ ٢٦٩ ٢٧٠ ٢٧١ ٢٧٢ ٢٧٣ ٢٧٤ ٢٧٥ ٢٧٦ ٢٧٧ ٢٧٨ ٢٧٩ ٢٨٠ ٢٨١ ٢٨٢ ٢٨٣ ٢٨٤ ٢٨٥ ٢٨٦ ٢٨٧ ٢٨٨ ٢٨٩ ٢٩٠ ٢٩١ ٢٩٢ ٢٩٣ ٢٩٤ ٢٩٥ ٢٩٦ ٢٩٧ ٢٩٨ ٢٩٩ ٣٠٠ ٣٠١ ٣٠٢ ٣٠٣ ٣٠٤ ٣٠٥ ٣٠٦ ٣٠٧ ٣٠٨ ٣٠٩ ٣١٠ ٣١١ ٣١٢ ٣١٣ ٣١٤ ٣١٥ ٣١٦ ٣١٧ ٣١٨ ٣١٩ ٣٢٠ ٣٢١ ٣٢٢ ٣٢٣ ٣٢٤ ٣٢٥ ٣٢٦ ٣٢٧ ٣٢٨ ٣٢٩ ٣٣٠ ٣٣١ ٣٣٢ ٣٣٣ ٣٣٤ ٣٣٥ ٣٣٦ ٣٣٧ ٣٣٨ ٣٣٩ ٣٤٠ ٣٤١ ٣٤٢ ٣٤٣ ٣٤٤ ٣٤٥ ٣٤٦ ٣٤٧ ٣٤٨ ٣٤٩ ٣٥٠ ٣٥١ ٣٥٢ ٣٥٣ ٣٥٤ ٣٥٥ ٣٥٦ ٣٥٧ ٣٥٨ ٣٥٩ ٣٦٠ ٣٦١ ٣٦٢ ٣٦٣ ٣٦٤ ٣٦٥ ٣٦٦ ٣٦٧ ٣٦٨ ٣٦٩ ٣٧٠ ٣٧١ ٣٧٢ ٣٧٣ ٣٧٤ ٣٧٥ ٣٧٦ ٣٧٧ ٣٧٨ ٣٧٩ ٣٨٠ ٣٨١ ٣٨٢ ٣٨٣ ٣٨٤ ٣٨٥ ٣٨٦ ٣٨٧ ٣٨٨ ٣٨٩ ٣٩٠ ٣٩١ ٣٩٢ ٣٩٣ ٣٩٤ ٣٩٥ ٣٩٦ ٣٩٧ ٣٩٨ ٣٩٩ ٤٠٠ ٤٠١ ٤٠٢ ٤٠٣ ٤٠٤ ٤٠٥ ٤٠٦ ٤٠٧ ٤٠٨ ٤٠٩ ٤١٠ ٤١١ ٤١٢ ٤١٣ ٤١٤ ٤١٥ ٤١٦ ٤١٧ ٤١٨ ٤١٩ ٤٢٠ ٤٢١ ٤٢٢ ٤٢٣ ٤٢٤ ٤٢٥ ٤٢٦ ٤٢٧ ٤٢٨ ٤٢٩ ٤٣٠ ٤٣١ ٤٣٢ ٤٣٣ ٤٣٤ ٤٣٥ ٤٣٦ ٤٣٧ ٤٣٨ ٤٣٩ ٤٤٠ ٤٤١ ٤٤٢ ٤٤٣ ٤٤٤ ٤٤٥ ٤٤٦ ٤٤٧ ٤٤٨ ٤٤٩ ٤٥٠ ٤٥١ ٤٥٢ ٤٥٣ ٤٥٤ ٤٥٥ ٤٥٦ ٤٥٧ ٤٥٨ ٤٥٩ ٤٦٠ ٤٦١ ٤٦٢ ٤٦٣ ٤٦٤ ٤٦٥ ٤٦٦ ٤٦٧ ٤٦٨ ٤٦٩ ٤٧٠ ٤٧١ ٤٧٢ ٤٧٣ ٤٧٤ ٤٧٥ ٤٧٦ ٤٧٧ ٤٧٨ ٤٧٩ ٤٨٠ ٤٨١ ٤٨٢ ٤٨٣ ٤٨٤ ٤٨٥ ٤٨٦ ٤٨٧ ٤٨٨ ٤٨٩ ٤٩٠ ٤٩١ ٤٩٢ ٤٩٣ ٤٩٤ ٤٩٥ ٤٩٦ ٤٩٧ ٤٩٨ ٤٩٩ ٥٠٠ ٥٠١ ٥٠٢ ٥٠٣ ٥٠٤ ٥٠٥ ٥٠٦ ٥٠٧ ٥٠٨ ٥٠٩ ٥١٠ ٥١١ ٥١٢ ٥١٣ ٥١٤ ٥١٥ ٥١٦ ٥١٧ ٥١٨ ٥١٩ ٥٢٠ ٥٢١ ٥٢٢ ٥٢٣ ٥٢٤ ٥٢٥ ٥٢٦ ٥٢٧ ٥٢٨ ٥٢٩ ٥٣٠ ٥٣١ ٥٣٢ ٥٣٣ ٥٣٤ ٥٣٥ ٥٣٦ ٥٣٧ ٥٣٨ ٥٣٩ ٥٤٠ ٥٤١ ٥٤٢ ٥٤٣ ٥٤٤ ٥٤٥ ٥٤٦ ٥٤٧ ٥٤٨ ٥٤٩ ٥٥٠ ٥٥١ ٥٥٢ ٥٥٣ ٥٥٤ ٥٥٥ ٥٥٦ ٥٥٧ ٥٥٨ ٥٥٩ ٥٦٠ ٥٦١ ٥٦٢ ٥٦٣ ٥٦٤ ٥٦٥ ٥٦٦ ٥٦٧ ٥٦٨ ٥٦٩ ٥٧٠ ٥٧١ ٥٧٢ ٥٧٣ ٥٧٤ ٥٧٥ ٥٧٦ ٥٧٧ ٥٧٨ ٥٧٩ ٥٨٠ ٥٨١ ٥٨٢ ٥٨٣ ٥٨٤ ٥٨٥ ٥٨٦ ٥٨٧ ٥٨٨ ٥٨٩ ٥٩٠ ٥٩١ ٥٩٢ ٥٩٣ ٥٩٤ ٥٩٥ ٥٩٦ ٥٩٧ ٥٩٨ ٥٩٩ ٦٠٠ ٦٠١ ٦٠٢ ٦٠٣ ٦٠٤ ٦٠٥ ٦٠٦ ٦٠٧ ٦٠٨ ٦٠٩ ٦١٠ ٦١١ ٦

کدیتان قوامه بر حق عن المرأة، او سجدہ عن صبر طبعیہ فی  
مسائل نفسیہ یا عینیہ ولا یستوی صنفان فی قوامہ بصرہ فی  
مسائل نفسیہ نفسیہ طبعیہا فان کانت فی حدہ فی حدہ بہ حیرہ  
وحد من مسائل فیہا، الرأیہ وانما فی حدہ فی حدہ فی حدہ  
وحد من حدہ فی حدہ فی حدہ فی حدہ فی حدہ فی حدہ فی حدہ

[illegible]

الذي على الناس ربح عليهم . وهو مستوف عنهم . ونرجل على  
أهل سنة ، وهو مستوف عنهم . ورأى عليه على سنة عهد ٥٠٠٠  
وهي مستوف عنهم . وعند خبر على سنة سنة ٥٠٠٠  
عنه ألا فكذلك ، وكذلك مستوف على سنة ٥٠٠٠  
والقومة سنة وقت على ربحا . وقد على سنة سنة  
وكثير من سنة . لأن سنة التحرير ، لا ملاءمة سنة قدر على  
بما المستوفين يصنع في أمار ملاءمة لا ملاءمة يتصف بمكان  
ذكر وذا . سعاد لمعادها جميعا

مناقشة تحرير العربي ، ملاءمة ، ثانيا . عتبات سنة  
ثالثة . مقرر كذا الأسس ضد ذكر . وعتبات تحرير كذا من في  
استرجاعها . ثانيا . ثانيا . من حان سنة أدي سنة حسن حرم من  
مباراة سنة دون . كذا ملاءمة . ملاءمة . ملاءمة . ملاءمة  
سكان بمقتضى النوع من سكان

ور كذا " ملاءمة لأساليب " وهي خمسة عشر  
خصر . " ملاءمة " ملاءمة . ملاءمة . ملاءمة . ملاءمة . ملاءمة .  
كذا . ملاءمة . ملاءمة . ملاءمة . ملاءمة . ملاءمة . ملاءمة .  
" ملاءمة " ملاءمة . ملاءمة . ملاءمة . ملاءمة . ملاءمة . ملاءمة .  
وملاءمة . ملاءمة . ملاءمة . ملاءمة . ملاءمة . ملاءمة .  
وملاءمة . ملاءمة . ملاءمة . ملاءمة . ملاءمة . ملاءمة .  
" ملاءمة " ملاءمة . ملاءمة . ملاءمة . ملاءمة . ملاءمة . ملاءمة .  
وملاءمة . ملاءمة . ملاءمة . ملاءمة . ملاءمة . ملاءمة .  
الملاءمة . ملاءمة . ملاءمة . ملاءمة . ملاءمة . ملاءمة .





الإسامة، التي يصير تصدير موضوع بحثها النفس لإسمائه  
 الصغيرة بالعظمة، ويعقد وأورث الملكة ومعضبات لأفليم  
 وتعرف عيظ ندى يعيش فيه. وقد كان «المشارك لإسمائي  
 العدم» هو أشبه ما يكون بـ «يوسف» من لا يعرف ولا يعرف، حدود  
 البصيرة من القوميات وحضرات قول خصوصيات  
 خصبانية، هي أشبه ما يكون «الحسن» الذي لا يصح أن يعرف  
 حدود خصبانية، لا عندما تثبت الحاجة إليه، وهم لا يستدعي  
 به، و«الحسن» الذي هو مقصود منه<sup>(١)</sup> فيها، لأنه من العرف  
 على مدبر خصبانية، مؤرخ خاتمة المهنة الدائمة، أشتت  
 ما هو دعم ليدت ويسمى لأسماء «نساء» وتيه، من ذلك على  
 سح واليسح و«شوية مهنة» تدعى

نبت هي «السيادة حك» على ما هو من مسود لإسمائي  
 عدم. وقد هو من خصوصيات خصبانية في عقد، حقب  
 الإنسانية وانداعها.



بهاوش.

(١) المسألة ٣٤

(٢) الأعمال الكاملة للإمام محمد عبد الله، ج ٥ ص ٢٠٨

(٣) المسألة ٢٢٨

(٤) الأعمال الكاملة للإمام محمد عبد الله، ج ٤ ص ٦٣٠

(٥) رواه البيهقي ومسلم والإمام أحمد

## التفاعل الحضاري

في حديث عن علاقة الأمة العربية بالإسلامية والاسلامية بالآخر  
احضاري وعلاقة حضارة الاسلاميه ، حضارة الآخر  
والحضارة العربية على وجه الخصوص . وهي علاقة التي تشرح  
عليها وعلى "عربها" موضوع "أحد من تصورات مفهوم  
"الأولاد" و "جماهير" في حضارة في هذا الموضوع

● فوهة كبرى في تصور أحد مكونات العربية الحضارية في ظل  
ثورة وسائل الاتصال حاشية لأنه حضارة من حضرات حسي  
بدرجات مختلفة ، وجميع شئها على حسب "عربية" بل إن شئ  
هذه العرلة من حضارة من حضرات حسي في تاريخ حضارة  
وحضارة الحضارات الإسلامية في الواقع حركته بضرورة لا حضارة  
في تاريخها وفي هذا ميثاق حضارة إسلامية ، غير تاريخ

● ومن حقائق هذا الحضارة ، في حد مفهومها  
الاعتمادية والعربية الحضارة ، لأنه أن يكون في تاريخ  
ولا يصحح لآل حضارة ، كما حدث بحسب من يتعدى  
على "داته" ، دون مدد من "المحيط" .

● ومن حقائق "هذا حضارة" ، أنها ليست حضارة  
لأخرى ، وحضارة في "بؤس" ، وتاريخ حضارة وتقسيم حضارة  
خصوصيتها ، على أحد الذي يؤتى في سعيه ، وقد شوا ، هو

الأحرار، إلى الديون والأصمحلالات الحصارى لار "حجة"  
 حصرة "بها حصرة" "بكنز في" "لأمة" "و" "لأمة" "و"  
 مستحق مع "مستحق" "و" "لأمة" "و" "لأمة" "و" "لأمة" "و"  
 والمستحق الخاص "لأمة" "و" "لأمة" "و" "لأمة" "و" "لأمة" "و"  
 مكنته بالمداخ "لأمة" "و" "لأمة" "و" "لأمة" "و" "لأمة" "و"

● وهذا كتاب "لأمة" "و" "لأمة" "و" "لأمة" "و" "لأمة" "و"  
 إلى الديون والأصمحلالات "و" "لأمة" "و" "لأمة" "و" "لأمة" "و"  
 إلى معنى "لأمة" "و" "لأمة" "و" "لأمة" "و" "لأمة" "و"  
 وخصوصية "لأمة" "و" "لأمة" "و" "لأمة" "و" "لأمة" "و"  
 المحب عن موقف "لأمة" "و" "لأمة" "و" "لأمة" "و" "لأمة" "و"  
 موضوع "لأمة" "و" "لأمة" "و" "لأمة" "و" "لأمة" "و"  
 الرصيد "لأمة" "و" "لأمة" "و" "لأمة" "و" "لأمة" "و"  
 نقد "لأمة" "و" "لأمة" "و" "لأمة" "و" "لأمة" "و"

وهذا موقف "لأمة" "و" "لأمة" "و" "لأمة" "و" "لأمة" "و"  
 من "لأمة" "و" "لأمة" "و" "لأمة" "و" "لأمة" "و"  
 ويسمى "لأمة" "و" "لأمة" "و" "لأمة" "و" "لأمة" "و"  
 وهو "لأمة" "و" "لأمة" "و" "لأمة" "و" "لأمة" "و"  
 و"لأمة" "و" "لأمة" "و" "لأمة" "و" "لأمة" "و"  
 بواسطة "لأمة" "و" "لأمة" "و" "لأمة" "و" "لأمة" "و"  
 لأمة "لأمة" "و" "لأمة" "و" "لأمة" "و" "لأمة" "و"  
 ملاحظة "لأمة" "و" "لأمة" "و" "لأمة" "و" "لأمة" "و"  
 الذين يبدعون فيه !..

و قد كان من ثم انصرفت أمثله على السمات والصفات التي راه  
تدريج ليهوب وذات لاسلاميه وحصوصت حصرية ، فبني له  
على أن مدخل في هذا ميدان هو التوسطية لاسلامية جامعة  
في التي لا تقف ساكنة بل مقلتين والطريقين ، و لا تجمع بينهما  
لا يمكن جمعها و شئها من عناصر حق ونصوب

فقد كان "سرفان" الهيدنة ومعها "فكر" الباطني  
يعرفون "ترو" لاسان وهاست حقير فبني في نصوب  
على حصر براء حصص "عربية" سيد هذا يكون فيا ووسطية  
لإسلامية تراه حلقة على سيد هذا الكون وحاشا ، سبحانه  
وتعالى فلا تحركه من حرية والسيقات وأن لا نصوب بعد  
لهذه حرية والسيقات و لا تتركها وتسميها ، مع حكمها ووسطية  
سود عند وعيد لاسخلاف - السريعة لإيهية فهو  
لإسان : بعبارة الإمام محمد عبده "العلم به وحده ، وسيد  
كل شيء بعده" ...

و قد أقام "سمودج" الباطني طريق خلاص السعد على  
"عرفان" ورياضة الروحانية فقط وأقام سمودج ذاتي عرفان  
الشفقة على عوالم مائة وثمانين خداج بدعوة وحدها في  
حسب حصر في هو من يرى سعاده في تنوير نفع  
لوسطية فيسبب يعرف على كسبي توحى مقروء ويكون  
مقبول وبقدر سبل العقل وحكمه عروق معتبر ناقص ولا يزن  
سعاده في مدب لا يد حثيث سعاده لاجه سي هي حصر  
وتفي ولا يملك حقوقي عند حدود لاسان . و لا تمد بصدق

إلى حقوق الله ، التي منها حقوق لأمة والأصنام تسرى فلا  
 حرج لإسكان مثلاً من حقوق السمك في الثروات  
 والاهوار كما لا تقتل بعض تملكه في هذا المسدود في  
 بعض بقربه وسطية لاستحلاف ، فبراء ملك المصلحة ، محكومة  
 بصرفاته بشرعية ملك حقيقي وأنه ملك لأصلي بثواب  
 والأموال ، سبحانه وتعالى .

وقس على ذلك سر ومعلمه ، نصيبه (إسلامية ، من هي  
 صفة يهوية حقيرة ، هي ميراث عروس لإسلامية ، يجب لها  
 بكافة "النفس مسددة" هي يهدى ويحب به يهدى وهو  
 خصوصيات بعضه ونوعه وفلسفه يقرر يكون ٤٠  
 ومسيرة ومصير وحكمه وعلمه ، كذا في بعض  
 والأعراف والعادات ..

من أنشأ على بعض سمات خصوصية حصه به ، الخصمة  
 لقومية ودينية شافية التي من إحداهما وتمثل حادييه  
 مع معتزك بصرع شافعي والإعلامي "سيرة" صوره بترشاه  
 والاستقلال ومؤهلات شافعي مع الأخير ، بكون مشروط في  
 فرق "الاعلاق" أو شريط "المسند" إنشائه

● ومع كساد رجاء وحده مساحه خصوصية خصمه  
 سجد من انشائه ونسجه فلا بد من كساد مساحه  
 "شعيرت" لإسكان في عام هي تمثل فيج لإسكان  
 لإسلامية بحدائق وشو من معارف هي لا سجد سجد  
 خصمات ومعقد في كساد بحرب نفس لإسلامية

لا تنكرو ولا تتعاشوا لأمر الدين مما رزقناكم لئلا تكونوا من الخاسرين  
 كل حصبة من حصبات عرسه غير حجاب وقد بين مفهوم  
 بوصفية خمسة عده لا تتعدى بعد عتده وحصرات  
 عتدها ثلث ثلث في التي هي موصولة بال  
 حصبات في عده لا بعد في حصبات وحصرات  
 لخصومات حجاب في عده عده لخصومات عده  
 رتبة لا بعد بعد خمسة في عده خمسة رتبة  
 واما بعد رتبة في حصبات عده حجاب في حصبات  
 رتبة حجاب حصبات عده حجاب في حصبات  
 لخصومات عده حصبات لا لخصومات حصبات  
 عده حصبات حصبات في حصبات لأمر الدين حجاب  
 موصوف العده في عده رتبة وعده لأمر الدين حصبات  
 بضوابط الدين ...

في رجل كسبت مساحة اختصاصه في عده رتبة  
 و"مساحة مسوطة" (مساحة) عده موصوف حجاب "أمر الدين"  
 رتبة لخصومات مع حجاب حصبات في حصبات  
 انديا ...

### بقيت ملاحظتان:

لاوس برصده صاحب في حصبات حصبات في عده  
 بعد عده رتبة في حصبات حصبات في عده  
 لأمر الدين كثير في عده رتبة لأمر الدين حصبات في عده





● واشتحو على خصاره، لإعرسة وأعرسة كنهم أحد  
 ت و س ا د و س ، ولم تأخذو شريعة رومان وف بونيم وأحد  
 العنوم الطبيعية يوم لإعرس ولأدب وعلمهم برحمو  
 الفلسفة العنومة يورسة أرايود سلاح عتلات حسب ص  
 الناصرة عبوسة لأحسة في مثل شهيد لأكر بالسلام  
 وصت هذه نسبة محرو سلاح يد حصه من غلسته  
 وم يحوز في فلسفة الإسلام وسمه في يوم من أيام

● وسبح سالف على احصارة شريعة كنهم أحد  
 "أعرس لإعرس" يوم سلف سلف

● وعلمهم بصلب حصه العنومة على حصار الإسلام،  
 بان بصلبهم "أحدو عا ماض سلف" سلفي عام من جميع  
 سحر سلفي في العنوم الطبيعية م ي أحدو سوحه  
 لإسلامي، ولا توسعه لإسلامه، ولا من وشاصد  
 والأخلاقيات فانه نسو بصلبهم على "الأسسكس  
 لإسباب يورسة في سلفه سلفه وعلى حقائق وفور  
 العنوم عديده حتى هي مسير سلفي عام من عا صغو  
 هذه "سلف" حتى مع متكب أحد مثل من سلف وأحدو  
 عا عدا سلف سلفو وبركر، عدا سلف لإسلامه خاسعه  
 في حكمة وشريعة من لا يشار<sup>١٤</sup> وأحدو صا بر سلف  
 نوب سلف سلفه سلفه سلف

وعليه نحن نلأن - أن نهيق ونسور مباح المنع من خصاري  
 مع الأحرس عرب وشرقا وأن يحدد مساحة خصمومة  
 خصارية وسهوية ثقافية ونصومة الثوبية ومساحة  
 مشيرك لإحدى العام سفتح على لهذا . ونصافح جميع .  
 دون أن نعتقد هويا ، فصح من في ص ، عبة والأعلاف ومن  
 تفريط «التوعية والتقييد» ..



له هذه فتأخذ من قريش مناصرين ومجاهدين في امر  
يحتشرون فيه ، فيقولون ان نصوص كمن عيسى ، سبحانه  
وتعالى ، ان يجعل الله على كاذب دينه

وفي هذه نزلت آية سورة آل عمران  
عيسى عبد الله كمثل دم حلقه من قربان له كن فيكون ( ١٠ )  
نحو من ربك فلا تكن من الضالين ( ١١ ) فمن جاحث فيه من بعد ما  
جاءه من العلم فليقل تعذروا به ما رواه الله وما كذبوا وما كذب  
و يفتوا وانفسكم به يستل فليقل لعنه الله على كاذبين ( ١٢ )

ومما ورد في هذه آية من سورة محمد من حديث من روى  
نصارى من حروب من جاء في آية عيسى ( ١٣ ) من آية سورة  
سورة ٦٣٠ مع قوله انهم يستل فليقل لعنه الله على كاذبين  
مسبح " و " من حروب من جاء في آية عيسى ( ١٤ ) من آية سورة  
الله ﷻ قال لهم الرسول :

- إن عيسى عبد الله وكلمته .

- فقالوا - آرنا عبدا خلق من غير أب

- فقد ربهم الرسول دم ، من كان ثوبه ؟ عجبتم من عيسى  
بمنه ثوب ؟ قدم عليه السلام من ثوب ولا ؟

فمن لا يات بدعوههم ، من لا يصدقوا ، إلى ساعة يحضر  
ثوب و ثوب القويثين منصبت على ثوب ثوب من ثوب  
الفرق الكاذب ..

نكبه حافو على أنفسهم من ثوبه ، من ثوبه  
صدق ثوب و رسالة محمد ، حتى قال بعضهم لبعض  
" من ثوبه صفرم " - ثوب عليه بار  
فعدوا إلى النبي ، من ثوبه ثوبه من ثوبه ، من ثوبه ،  
وقبوا :

- أما تعرض علينا سوى هذا ؟

فقد ( إسلام و حرية و حب )

فعدوا من ثوب حرية عيشهم و حواسهم كحر ، من ثوب  
الدعوة الإسلامية على حرية من ثوب حرية ثوب ثوب  
في شهر صفر ، و ثوب ثوب ثوب ثوب في شهر رجب

و ثوب ثوب ثوب ثوب في ثوب ثوب ثوب ثوب ، من ثوب  
لأنهم حافو عيشهم ، و أحاد و صبح و عشاء من ثوب ثوب في  
عنه دعوة الإسلامية و حواسهم مع لا حواسهم ، من ثوب  
و عقيدتهم البصراثة .

وضاهر لانت اعرسة سقى المرويات من ثجته حتى يقول إن  
رسول الله ﷺ قد احار فريقه لمساهة علي بن أبي طالب ووظمة  
الرهراء وحسن والحسين ، رضى الله عنهم لأن كنهه ساء  
كما يقول الإمام محمد بن عبد الله ١٢٦٥ ١٣٢٣ هـ ١٨٤٩ ١٩٠٥ م  
لا يشوبها العربي رند يا سدة . لا صمد يدركه روح ولا نفهم  
هذه من بعد العرب . وبعد من ذلك . يردد نفسه على ما  
يقعها السى على بن أبي طالب .

فما تظنه لأيات هذه الحشمة بعزيمتها مستصرة ومخ حجة  
وإخلافه ، بحضور حشمة الثرى من رحلا وسدة وأطفا . وسهوب  
بلى الله بأن يعنى انكاد مبهما

ويؤكد أن هذه مبهمة له . أن وقد كبر . يومه . به بكر  
معهم أحد من النساء والأبناء .



ولأن هذه مبهمة هي سببا من صلب ماضية ومخ حجة من هي  
حق وأهل الدنص ، وحده لأن لم يقم قصده على حلى في  
وعلى رمة ، فربما تسريع إسلامي حائل ، حشمة على مفاضة  
مخ حجة من ورثها ، والمصالح المعلقة عسب . وذلك ، فإن لإمام  
من عاصرين ١١٩٨ ١٢٥٢ هـ ١٦١٤ ١٦٣٦ م . بأن به هذه ،  
وعلى ملاحقة ، مشر روعة في زمانه . وذلك ، فمن مشروع  
والورد أن يكون مساهمة من مساهب وأساب ماضية ومخ حجة مع

مُخَالَفِينَ وَبَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ فِي شَيْءٍ مِنَ الدِّينِ وَبَعْضُهُمْ عَرَفَ الْخَطِيئَةَ  
 فِي شَيْءٍ مِنْ دِينِهِمْ فَاسْتَحْجَجُوا بِهِمْ وَأَتَوْهُم بِهِيَ وَبِهَا يَسْتَهْزِئُونَ  
 إِنَّهُمْ سَخِرُوا وَنَسُوا أَنْ يَجْعَلُ اللَّهُ لَهُ عَذَابًا أَلِيمًا

وَرَدَّ كَذَلِكَ سَارِحَ لِإِسْلَامِي فَدَمِجْهُ بَعْدَهُ وَالْعَدِيدَ مِنْ  
 مُنَاصِرِيهِ مِنَ عُلَمَاءِ الْإِسْلَامِ وَمِنْ مُفَرِّسِي هَذِهِ الْكُتُبِ ، كَمَا  
 تَحْصِرُنِي وَقَائِعُ بَرَحِيَّةٍ قَدِيمَةٍ وَجَدِمَ خَدَمُهَا فَسَيَّهَا هَذِهِ  
 بِمُتَمَرِّتِ قَبْرِهِ مَسْجِدَةٍ عَلَى - بَابِهَا شَدِيدُ لَأَيِّدٍ مِنَ الشَّرِّ

الْكَرِيم . وَاللَّهُ أَعْلَمُ .



- | رقم الكتاب | المؤلف        | الطبعة | العدد | الحالة |
|------------|---------------|--------|-------|--------|
| ١          | محمد عبد الله | ١٩٤٤   | ١     | موجود  |
| ٢          | محمد عبد الله | ١٩٤٤   | ١     | موجود  |
| ٣          | محمد عبد الله | ١٩٤٤   | ١     | موجود  |
| ٤          | محمد عبد الله | ١٩٤٤   | ١     | موجود  |
| ٥          | محمد عبد الله | ١٩٤٤   | ١     | موجود  |
| ٦          | محمد عبد الله | ١٩٤٤   | ١     | موجود  |
| ٧          | محمد عبد الله | ١٩٤٤   | ١     | موجود  |
| ٨          | محمد عبد الله | ١٩٤٤   | ١     | موجود  |
| ٩          | محمد عبد الله | ١٩٤٤   | ١     | موجود  |
| ١٠         | محمد عبد الله | ١٩٤٤   | ١     | موجود  |



فمثلاً باب عند الاستعاضة هو ثوبه لأكثر. موضح من  
 لإمام معصوم. وثمة أصح عنه في بعض أدبيته تحت "دعي  
 بدعة". فهو الباب موضح في الإمام. ودر هو باب توضيح  
 في رسول، ومن ثم في عنه على حق. و"باب في عنه  
 البصرة هو باب "سبعين شريعة" صلي له عنه

وعند الضرر. الباب هو لعمل كفي

وعند بعض فرق الشيعة الباب هو على من شيء صلب كرم  
 الله وجهه - ..

و"الباب" عند صنفه "البينة" وهي من تعلاه هو على من  
 محمد بن السميرق ١٢٣٠ ١٢٣٦ هـ ١١٢١ ١٨٥٠ م. البينة  
 الصائفة وبسم الله "البينة" فهو باب توضيح وثبت قبل أن يتحول  
 "البينة" إلى "البينة" على يد السيد مير حسين علي توري

١٢٣٣ - ١٣٠٩ هـ ١١١٦ - ١٨٩٢ م. البينة ثقف. البينة الله

ومعنى شرعي للباب أو ثبوت هو باب يعصمه  
 للإسلام. أي لا تنه حو حر كميته بين الإسلام وحجته. فأنه  
 قرب من حسن البينة ما يكون من محتوى ثلاثة لا هو  
 معهم ولا خمسة. لا هو سادسهم ولا أدنى من ذلك ولا أكثر إلا  
 هو معهم بين ما كانوا هم سبهم لما عملوا يود القيامة. والله يكن  
 شيء عليهم. الأخادله وثمة هي باب الإسلام في دعاه  
 ناله وحضرته. ومعناه رسوله عنه الصلاة والسلام



## الوجودية

● الوجودية رؤية فلسفية تدعو لإدراك صيرورة الإنسان في الحياة.  
عقب حرب لعنة لاني ١٩١٤ ١٩١٨م في ألمانيا في أعقاب  
ثورة في ألمانيا ثم بعد الحرب بعد حرب لعنة لاني  
١٩٣٩ ١٩٤٥م في ألمانيا فلسفية في ألمانيا وألمانيا  
وبلاد الشرق والجنوب ،

وتنقسم الفلسفة الوجودية من وجهة النظر الموضوعية والفكرية إلى  
الإنسان - إنسانه ووجوده - وجوده في معرفة هو حارس - هي  
بوصف حرة ، تعني الاختيار ، الفرد ، هناك سيرة ، مع  
خبرة ولاحتجاب من ظروف الموضوعية والفكرية في  
تحكم موقع وحفظ الإنسان - إنسان - إنسان في وجوده هي  
وهي تعني تحرير الفرد من المجتمع

ولقد أحدث الوجودية مسحة الفس والانس ، في ذلك  
المسرح ، في فلسفتها ..

وفي إطار الفلسفة الوجودية تقارب سارتر ، بيار

١. سارتر وجودية مؤمنة بالإنسان كما هي عند الفيلسوف  
الفرنسي جان بول سارتر ولاني كارت سارتر ١٩٨٣  
١٩٦٩م وروسكي سارتر لاني سارتر وروسكي سارتر  
[١٨٦٤ ١٩٤٨م ولاني سارتر سارتر ١٨٦٨ ١٩٦٥م]

٢ والوحدانية لإحادته كعب هي عند الأديسي مدرسي  
 هيلجر والفرسي حال نول ساير والفرسي ميركامو  
 [١٩١٣ - ١٩٦٠م]

ومع أن الوحدانية عبر عبادته، إلا أنها ككل عبادات  
 العرس فسقة عبادته برعه - تعال الأديس عن احبة في ساره  
 متحد وتعرفه عن لدوة في تبارها نفس لا لا لا ككل  
 لنفسه الوحدانية متحد برعه ذاته وخير فردى، لا علاقته  
 بالذوة أو الساسة أو لاحتجاج

وهو تراجم - من واهارت وسهورب الشمس نوحه - هو  
 العقود لأحياء - وري ليس مدخل منها إلى القول بوحدة والعنبرين  
 سوى التاريخ .



● حركته غسنة ونظم موسى . نشأ بآورو في عصوره الأوسطي . وعبر باختلاف ما بعض من شعائره عن ما بعض من مفاهيمه وأسره . فالدسبون في محافضهم يسمون أنفسهم «السماويون لأحرار» . ويرفعون شعارات لشوة اندسية (الخرية والإخاء ومسوة) . ويدعون إلى سحر من سقطة تكهنة مسوة . «سروون لإخاء الهيسى من كل المسمية إلى محافضهم . من كل الأدب عديم مسعود اليهودية الدينية راعصة . لكن حقائق مفاهيمه مسوية - نسي انصحت علاقته باليهودية وخصوبة - كسب عن أنها تستخدم التحرر من العصبية الدينية سسلا تسجل من لانتمة إلى - واحدة إلى غير «اليهود» فمدوب اختصاص اندسية فصلا عن مصداق . كما يتم حساب يهودية والتصهيوسه كما أن انحر تعاليمه مسوية منهم سسدرج . «سكل غير مباشر» في شكيت الأخدين بها في مؤرثهم وغشاندهم سديمية . وسنك فصلا عن ما كسب غير ثوب مسورة من غلافه مسوية بالتصهيوسه . ومن فقط باليهودية في مسوية ضمن أعضاءه من غير يهود . ورنك حكمة بالأقية يهودية ومحضتها التصهيوسية

وعندما كسب هذه الصور ومفاهيمه مسوية بعض عتمعات ومدوب لإسلامه في أعنت تحدي مسوية . عادت تسرب تحت لأعنت أندية مصمص عديمه أخرى . «م مثل «الروتاري» و «الليوتر» وأمثالهما

في عرف بعضهم وعماء الكلام وكتاب الفكر السياسي في  
تراث العرب والمسلمين تعني البيعة ذلك لأنهم يتعدون الفهم  
على ركنين أساسيين :

١ - ركن الإيجاب ويتمثل في «أهل الاحترار» أو أهل  
الأهل والعهد» الذين يؤمنون عن الأمة في مديعة مرسخ بحالفة  
والإمامة كى يصبح بهذه البيعة خليفة وإمام

٢ - وركن التسول ويتمثل في ركن مرسخ بحالفة والذي  
يصبح بهذه البيعة أمير المؤمنين

وعند عرف حواء العربية عند مصطلح قبل قيام هذه بحالفة  
عقب وفاة الرسول عليه الصلاة والسلام فقد كان واحد من  
مصطلحات النجاة ووسع وشراء يعنى صفة به من «مناج  
ومسرى دالة على لائق على صفة ولا - معروف في  
لا سوق امامه عربية على هذا النحو حتى لا

وعند هذا نظام بحالفة . وبعد لعرب المسلمين فكر سياسي  
في الإمامة . أصبحت بيعة يعنى صفة به من «مناج  
مناج به لأمر بمصوبة تلك المديعة . أن وضع مدعى به ،  
دلالة وعلاء على لائق على صفة بعد لاحتماخي به  
ركنى وطرفى الإيجاب والقبول .

وكانت البيعة سم على مرحلتين ، مرحلتين

الاولى بيعة خاصة وهم الذين عرفوا بأهل حل  
واسعد وهي ثمانية «الرشيع» والتركبة وتعيين شخص لإمام  
وحسنه من بين الأقران الذين يرشحهم للمصائب بغير شروطه  
فيهم .

والثانية بيعة العامة وهم حميو لأمة ، وثاني بينهم  
عقب بيعة «الرشيع» التي يقوم بها عشقهم ، أهل حل  
وعقد وبعد ذلك «ثورة» هذه «بيعة» سيع وتصلق وثق  
«المصير» و«الأسباب» والكيف ، وثالث عبد حميو  
العاصمة كمرحلة أولى . ثم كانت بيعة حميو عوصم لأقسام  
ثمة ما يكون بيعة «موافقة» وتصدق .

وبعد ذلك بيعة سفيقة سفيقة في ساعدة - مدينة مورة ،  
عقب وفاة الرسول ﷺ ، هي عهد تأسيس نظام خلافة  
ودونها ففي ١٣ ربيع الأول سنة ١١ هـ (٨ حزيران - يونيو سنة  
٦٣٢ م) رشح عمر بن الخطاب وأبو عبيدة بن جراح ، بكر  
الصدق ، للخلافة ، وبيعة حاضرون من رعاء لأوس وخرج ،  
البيعة لأوس ، بيعة خاصة ، ثم عقدت في يوم ثلثي  
بمسجد ، البيعة الثانية ، بيعة العامة ، وسمي هذا على ذلك  
فيما بعد بغير مصطلح «مبا حروك» .

كل تراث العرب المسلمين السياسي ، في البيعة ، و عرف من  
بيعة السقعة عدة بيعة ، ومنها ما كان بمثابة العهد لاحتمه على  
بدي تأسست له أو دولة تعرب مسلمين

وهي «عشمة» وهي مكان على مشارف بحري بوشهر بين  
 مكة ومكة كانت ثقات رسول الله صلى الله عليه وآله  
 يشرب بعده من الأوس والخزرج وكانت لهم بيعة على  
 لإيمان النبي «حديد» ونسب إلى هذه البيعة  
 هذه البيعة في موسم حج الشعار بعد بيعة  
 لهجرة ومن هو حين من جعلها نسب. وسبهم من بعد  
 ثلاثا... وهي على الرأي الثاني:

سعة البيعة الأولى وكان منزهون فيها من حريق قصور  
 وعددهم سبعة وهم أبو مائة سعد بن زرارة وعوف بن حارث  
 بن ربيعة بن عذرة ووقع من مائت بن العجلان وقطبة بن  
 عذرة بن حذافة وعنه بن عذرة بن أبي وخر من عذرة بن أبي  
 وكانت بينهم على لأمان بالإسلام بعد أن طرده عنهم  
 رسول الله صلى الله عليه وآله وكان عبد الله بن حارث على  
 الاستجابة وسرع بهم سعة ما كان بينهم وبين حارث بن  
 اليهود بن حارث بن عذرة، ولم يكن بينهم وبين «أولئك» مكان  
 محفوظ في عقد هذه البيعة.

بيعة لعشمة الثانية وتم في موسم الحج بين ثلاث سبعة  
 لأوسى وكان عدد سابعين فيها اثني عشر رجلا تسبى من  
 الأوس وعشرة من الخزرج منهم خمسة من أشبه بن عذرة  
 البيعة لأوسى وهم من حارث بن عذرة أبو أمية أسعد بن زرارة  
 وعوف بن حارث بن ربيعة بن عذرة ووقع من مائت بن  
 العجلان وقطبة بن عذرة بن حذافة وعنه بن عذرة بن أبي

ومعاده من خيرات من رفاعه ، ودكن من غلبه شمس البرقي .  
وعنده من صاحب من قس من اصبوح ، وبعده من حسن من برود  
من ثعبان مني وبعده من عماره من حبة من ندى من  
الاورس فيها من سبعة من شهاب وعود من ساجده

وسم يكن باسمين مدونه ولا اختار من حده في حقه هاد  
البيعه بقية ، وكن كانت سبعة غير ان لا سر كد من سبعة  
ولا سرفول ، ولا برين ، ولا قصير ، ولا دهم ، ولا  
شون سبعة ولا بعضه من في معروف

وعقب البيعه ، وعنده عوديه من سرب سبعة سبعة نرسون  
اتن من اصبحت سبعة قواني ونه بر وبعده من سبعة ، وبعده  
عنده من ثم مكوم ، وبعده من سبعة

بصفة النصفه النصفه وكن في نوصه اناني نوصه البيعه شابة  
وبعده من تحت حجره نرسون من مكه من سبعة ، وكن من سبعة  
فيها خمسة وسبعين ، من سبعة امدان ، وبعده من لاوس في هذا  
العدد ثمانية عشر ، وكن من سبعة النصف

وفي عقد هذه البيعه وصاحب النرسون سبعة سبعة "دوه"  
خديعة إلى جانب لإمان تأذين اخذته "عنده" سمو على  
حجره نرسون وخصهاته من سبعة واحد سبعة نوصه  
والصمات ، وبقية على حقه وحده وبعده من سبعة  
شبهه وسبعة نوصه . وبعده على نوصه "الأسود"  
و"الحمر" ، في كل من يه "دوه" وبعده من سبعة نوصه في  
موطنه الجديد .

ومم هذه القصة . سجد عبدوا تشبه ما يكونون في خمسة  
 التأسيسية "بنوية العربية الإسلامية" ، حيث ترسبون نبي عمر  
 نقيب ، أصبح لهم قادة الأنصار في جميع المدن منهم ، سبعة  
 من حواريهم . بوقاعة أسعد من ررية ، وسعد من ربيع ،  
 وعبد الله بن وحة ، ورفيع بن مالك بن العجلان ، وسراء بن  
 معمر ، وعبد الله بن عمرو بن حزم ، وسعد بن عبد الله بن سليم ،  
 وسعد بن عمرو بن حزم ، وعبد الله بن نصيب ، وبناته من  
 لأوس هم أسد بن حضير ، وسعد بن حزم بن حارث ،  
 ورفاعة بن عبد المنذر .

وأنحرف حول الدين يحفون سبعة العشرة "بعض لا ثلاث  
 يستصوب من حبيبهم لأوس ويحفظ الثانية هي لأوس  
 والثالثة هي "سبعة" ووضح مساهم على أنها خمسة بيعة  
 وحده تم على من حول ويحفظ بنود عقدها وما يحويه حتى  
 أصبح عقد تأسيس "الدولة" بعد أن بدأ بالسيادة والهدوء  
 فقط . إلى الإسلام "كدين" .

وتغير سبعة تأسيس "بنوية العربية الإسلامية" لأوس وبيعة تأسيس  
 دولة خلافة الرشيد يذكر تاريخنا بعد القول الكريم

بيعة رسول (تحت الشجرة) ، وشملت في خمسة وهي  
 قرية سميت باسم بشر وبنيها وبين مكة مسيرته يوم وكان  
 أسديون قد حوحو من مدينته إلى مكة فاصدين لعمره في ذي  
 القعدة سنة ٦ هـ (مارس أبريل سنة ٦٢٨ م) فاعتزبت فرس  
 صريقتهم وأنت سمح بهم نداء سعادته لعمره في سنة ٦ هـ تمكة



وَنُمِ بَكَرٍ فَهَ فَتَحَبَّ وَفَقَامَ مُسْلِمُونَ رَحِمَتُهُ ، وَبَعَثَ الرُّسُلَ  
إِلَى قُرَيْشٍ عَثْمَانُ بْنُ عَمَارٍ ، مَدْرُوسٌ ، فَدَحَّحَتْهُ قُرَيْشٌ ، وَوَسَّحَ  
أَتَمُّ قَبِيلُهُ فَأَتَعَلَّ الرُّسُولُ . وَبُرِّعَ عَلَى مُسْلِمِينَ لَا يَرْجَحُ حَتَّى  
يَسَاحِرَ عِيَادَ وَذَكَرَ مَا رَأَى السَّعَةَ عَلَى عَمَارٍ فَصَبَّ  
«السَّعَةَ» ثَغْبًا سَحَرَهُ هَذَا . وَبُرِّعَ حَتَّى مَحَبَّبَهُ فِي عَدَاةٍ سَاهَى  
بِهِمْ فَصَبَّ عَرِيقًا ، وَبُرِّعَ ثَغْبًا وَشَمَاتَةً وَبِهِمْ فِي حَقِّهِمْ  
أَمَّا وَحَمْسَةَ مَدِينَةٍ وَخَمْسَةَ عَشْرَ سَحَابٍ وَبُرِّعَ ثَغْبًا  
فَتَرَى كَرَمَهُ عَلَى هَذِهِ السَّعَةِ عَدَمَ قَوْلِهِ فِيهَا . فَقَدْ رَتَبِي بَعْدَ  
عَنِ السُّوْمِيِّ ذِكْرَ بَعْدَ ذَلِكَ حَتَّى السَّحَرَهُ فَصَبَّ مَا فِي قُلُوبِهِمْ لَدُنْ  
أَسْكَنْدَرِيَّةٍ وَبِهِمْ فَيَحَاثِرُوا . السَّحَابُ

وَمِنْ ذَلِكَ سَحَابٌ تَرْجَحُ سَحَابٌ عَدُوَّةُ الْعَرَبِ لِلْإِسْلَامِ  
وَسُورَةُ سُرَّتْ سَحَابُ الْعَرَبِ الْإِسْلَامِي . وَبُرِّعَ ثَغْبًا  
بَعْدَ مَدِينَةٍ وَخَمْسَةَ عَشْرَ حَتَّى لَا

وَعَدَ تَقَاتُ كَيْ فَرَّقَ الْإِسْلَامَ سَائِبَةً شَيْعَةً ، عَلَى ن  
«السَّيِّئَةِ» هِيَ بَطْنُ بَنِي إِخْلَافَةَ وَالْأَمَامُ مُسْتَضَى بَعْدَ  
بَدْوَةٍ . أَمَّا «الشَّيْعَةُ» فَالْمُتَرَدُّونَ جَعَلَ الْإِسْلَامَ سَائِبَةً  
أَوْصَى لَهُ أَيْتَةُ سَحَرَهُ . عَلَى عَرَبٍ بَعْدَ وَبِهِمْ دَوَائِبُ هَذَا  
مُصْطَبٍّ وَمِنْ ثَمَّ فَلَا مَكْرَ لَهُ لَيْعَةً وَلَا رَأْيَ فِيهِ مَسَاعِلَ  
[انظر مصطلح : «الإمام»] .

صانع في سر سياسي إسلامي، وفي صاحب علم  
الكلام، مصصيح لأمام مريد مصصحي حبيب، ومسر  
للمؤمنين، و«الإمام» هي الكلمة، ومدره المؤمنين، لكن  
هذا الشائع ليس بدقيق!

فدونه حلاله وحلاله، ت علق وود، سس، وكر  
«حبيسة» وحبيسة، سس، ع، هو نفسه بي بكر مصصحي، و  
حبيسة، ولا تحده في واني، عسوة عسوة.

وبعد نبي بكر حصار عسوة، خطاب وهو حبيسة سسي  
سليسة عسوة «عسوة مؤمنين، سس، و«سسي» دكره  
بأحوب، ومصصيح «لأمام» بكر مسجدر، عسوة عسوة  
دونه عسوة لإسلامه منه عسوة، سس، وكر مأنوف في  
حبيسة سس، عسوة عسوة عسوة عسوة عسوة عسوة  
بوظيفة أو قسم، عسوة عسوة عسوة، أو عسوة عسوة، أو عسوة  
قسم من لأقاليم أو مصر من لأصغر، عسوة عسوة عسوة  
«المقدسة»، وفيها عسوة عسوة مؤمنين عسوة عسوة، سسي  
السس عسوة عسوة عسوة عسوة عسوة عسوة، عسوة  
عسوة عسوة عسوة عسوة عسوة، وأنه هو الأول عسوة عسوة  
بمولاه، عسوة عسوة عسوة عسوة عسوة عسوة عسوة  
«لأمام»، وهو مصصيح عسوة عسوة عسوة عسوة عسوة

السياسي مثل العصر به زامرهم سوزي نيجه هـ [الشورى ٢٠]  
 و « لا اثممار » هو الشذور ، فهو بعد عن سببه حظه سببه حبه  
 باستطاعت سبي السور الذين تحصى بوفه برسور ، عيه بصلاته  
 والسلام . وبقه كان عمر حريقه على بقاء هذه تشبهات  
 وحقير عمر سببه بقبه فيمير مؤمنين . وبقه حبه في وديع  
 عصره لقباسواه .

وعند سمر عثمان بن عثمان ، وعيسى بن عيسى صاحب على شيخ  
 عمر ، وان واحد عثمان بن عثمان بن عثمان بن عثمان بن عثمان  
 ، لا حيب . وشاع النشأ في شوره لأمويه وما يلاها

حتى كان السبب نشأ في من ثقل ببحر الأور . عده سبور  
 بشيعه ، كمره ، فكره بظن في السبب لأعير سببه ، وبع  
 الفكر الذي بفردت فيه من دول فرق للإسلام سبور سببه  
 الدينيه لهذه السبب والأصلاحيات صاحبها ، وبقه سبب  
 والتعبين فيه ، وبقه من شتت السبب ، لا مدخل فيه سبب لا  
 بالاحتياط ولا بالعدسه ولا بالمرور ، لأن سببه قد حشرت  
 أصحاب هذه سبب وعشيقه ووصيت ببيت سبي برسور . عيه  
 الصلاه والسلام بعد سبور شيعه فكره بظن هذه ،  
 وانقررت ببيع هذه سببه سببه سببه ، وبقه قد حشرت  
 صاحب هذه سبب غمأ بقل على الصببه السببه سبب  
 صاحبها ، وهو لقب « الإمام » فمصص « الإمام » يسجد له  
 القرا في مقام السبب سببه . لا سببه ، فهو حاض سببه  
 وسقوى أكبره هو دس على صاحب السبب سبب سبب



اسم ث الاسلامي به شيعه دين سائر در اسلام  
الشيعية

الإمام . هذه الشيعة شيعه دين وهي تدر على ، ودينام  
الإمام هي مهام سي . من هذا . ودينام من سيرة الإمام  
١ . أن يكون معصية ، حصا ، صعب ، كذا حصا ، وكذا

٢ . أن يكون . فليس حيا في .

٣ . أن يكون على سياسة ، وجميع حكام سيرة ، وجميع  
فيها ، بحيث لا يحتاج إلى غيره . أن يكون شيع حيا

ما بعد غير الشيعة من سيرة ، لأنه في سيرة حيا في  
« حكمة » ، وجميع سيرة ، ولا تفرق بين سيرة شيعة سيرة ، وجميع  
ما قبل سيرة ، لأنه في سيرة ، وجميع سيرة في سيرة سيرة  
بجميع حكمة ، وعلى في سيرة ، وجميع سيرة على سيرة  
سيرة حكمة في سيرة ، سيرة ، سيرة ، وجميع سيرة ،  
وجميع سيرة ، وجميع سيرة سيرة ، وجميع سيرة سيرة  
وجميع سيرة ، وجميع سيرة سيرة ، في سيرة ، لأنه الامم  
يشترطون في الإمام

١ . هذه هي . لا يمكن في سيرة ، فليس في  
وجميع سيرة ، وجميع سيرة سيرة ، وجميع سيرة سيرة  
وجميع سيرة ، لا سيرة حيا في سيرة ، وجميع سيرة ، وجميع  
وجميع سيرة ، وجميع سيرة سيرة ، وجميع سيرة سيرة  
صبر الثورة والمقاومة .

٢ - بعد المؤدي إلى لاحسنه في الامم. جده شدة شدة  
والاحكام ..

٣ - سلامه حوس من السبع وخصر وخصر . سدي .  
مباشرة سلطانه ..

٤ - سلامه لأغصاء . حسب سلو من شخص من يعرف  
عن مهامه ..

٥ - من معنى . كذا . قدر . سدي . في حسن  
سياسة الرعية وتدير مصالحها ..

٦ - شجاعة وخصر . مؤدي إلى حسنه . من وجهه  
العدو ..

٧ - النسب القرشي . كذا . من قر - وقد في  
لكنس . حورج ومعرفة . ثم سرتوا . سرت . وهو  
يظهر في هذا بحث . لا بعد . صيرت الشعوب . عد . العرب .  
وبعد بعد لا سرت عبر عرسه على أثر في دولة وسبقهم  
انفسه على حافة وصمعه فيها . في عصر سدي . سدي .  
فكان صهور . سرت . مؤدي . لغيره . وقت سيرة غير  
العربية على الأمة العربية .

وحسنه منكنس ومفكره سياسة . عشر شعبه .  
مفسر على حق الأمة . ثمة في أهل حل وخصر . في  
الرقية على بصيرة . لاه . سرت . سرت . سرت .  
وحده من القوي التي على الأمة . سرت . جميع (لهم) . سرت .  
وخصر . وخصر عن شخص بامه اسى . وكنت بامه لاه





دوله الاسلام الاولى



2-44 - 44 11 1

۱. در مورد اهمیت و ضرورت این کار تحقیق کنید.  
 ۲. در مورد روش‌های مختلف انجام این کار تحقیق کنید.  
 ۳. در مورد ابزار و وسایل مورد نیاز این کار تحقیق کنید.  
 ۴. در مورد مراحل انجام این کار تحقیق کنید.  
 ۵. در مورد نتایج و دستاوردهای این کار تحقیق کنید.  
 ۶. در مورد چالش‌ها و مشکلات این کار تحقیق کنید.  
 ۷. در مورد راهکارها و پیشنهادات برای بهبود این کار تحقیق کنید.  
 ۸. در مورد منابع و مراجع مورد استفاده در این کار تحقیق کنید.  
 ۹. در مورد ارزش و اهمیت این کار تحقیق کنید.  
 ۱۰. در مورد آینده و چشم‌انداز این کار تحقیق کنید.

[illegible]

١  
٢



عندما نقر هؤلاء السبع سبعة من اسمهم قالوا: نصر من الخرج قال:  
 من موسى يهود قالوا: نعم قال الا تخلصون انكم كنتم قتلوا  
 نبيهم معه فمد يده الى اعراس عيسى لاسم  
 وانه كبر المؤرخون خمسة ايام في سبعة هؤلاء  
 عيسى لا يصر يدعو لاسمهم وسميهم لا يصر عند اسمهم  
 هذه الدعوة عند تخلص عن اسمهم لا يصر يصر  
 وانهم من كسب وعلم يصر كان الاصر من سبعة وواحد وكنى قد  
 عروهم سلاطهم فكانوا ذاك من سبعة سبعة قالوا: انهم من سبعة  
 لان قد طرر منه سبعة فتيكم معه من عادوهم فصار كسريون  
 ولبس النصر من الخرج في بعضهم لبعض منهم وسميهم  
 يدى يوعدهم يهود فلا تسميهم انهم في حياوة فصار دعاهم  
 وقالوا له يا قدس كاثوم ولا تودهم منهم من انهم ووهو سبعة منهم  
 وكسري يجمعهم سبعة فتقدم عنهم فمدعوهم من سبعة وعرض  
 عنهم يدى حبال الله من هذا الدين فان يجمعهم في عبيث فلا رحن  
 اعر هنك .

وفي موسى حج السبي بعد عام سبع عند لا يصر يدى  
 حذو هذا التعاد وكسوة اسى عشر وحالا فيهم يدى من سبعة  
 لأوس وثلاثون من الخرج وبعد حة سبع عدد سبعة  
 سبعة يدى على تأسيس هذه الدعوة في سبعة خمسة سبعة يدى  
 ثلاثة وسبعين حلا ومرة يدى مثل لأوس فيهم احد عشر واثلاثون  
 من الخرج وواحد في عند سبعة ثمانية سبعة سبعة يدى  
 الخرج وثلاثة من لأوس ثمانية سبعة يدى سبعة يدى

الإسلامة لأولي، ونشعر على أن عاصمها هي  
(المدسة) شرع بحكم معها الرسول وسمه فيها حتى بعد أن  
يخرج منه علمه منك حتى ولد في هذا

[illegible]

[illegible]





## دولة الخلافة الراشدة



(١١ - ٤١ هـ، ٦٣٢ - ٦٦١ م)

يعتبر تأسيس دولة العرب المسلمين ومبدأ دولتهم الأولى على  
سبيل وفاء رسول محمد بن عبد الله عليه الصلاة والسلام  
وهي قد تكونت عقب وفاته مباشرة بعد حدثت من ثمانين  
بها حرس لأوس، وهم حتى انتهى من قبيلة قريش بعد من سبق  
قادتهم إلى الإسلام وسبوا المدينة بعد هجرته إلى مكة  
وعلى رأسهم وهم سكان المدينة لأصفيون وسبوا قيسية  
لأوس وخرجوا وبعد ثمانين هذا حدثت في سبيلهم إلى  
سابعة، بأحد تسعة إلى بكر بصدق، ٥١ هـ ١٣ هـ  
فأصبح أول حكمة في دولة خلافة الرشيد بعد الدولة التي أتت  
من مدينة عاصمة هي والتي أسمر حكمها تسعة وعشرين سنة،  
ولقد قامت هذه الدولة على أساس من فقهه الشوري  
فكان حيفاؤها به بتسليمهم شورى أهل بني في عدايمه  
ندين كانوا يديعون واحدا من هيئة داهيا حرس لأوس  
لغيره و«الصحة» الذين كانوا بمثابة حكومة رسول والدين  
شتهروا بالعشرة عشرين بأخته في حصص هذه هيئة بتسبب  
وخصر رؤساء المدينة بالشورى والاحبار وتسعة، أو بداء الشورى  
والصديق على توضيح خمسة ثمانية للحقيقة هذا

ومد إليه يد حرص حبيب هذه الدعوة على أن يجد صانعها مدبر  
والصغير من طبعها وصيغة شريعة واسطة في عهد نرسول محمد  
الصلوة والسلام، وذلك لا يفتح نوحى عنه مدبر ومحرر  
سلفه المسمى بالمدبر ليس قاتلاً للمسلمين وهو قد كان حرص  
على أن لا تنه خلافة في القصر الجاهلي من قريش حتى لا  
تكون فيها شبهة سبب فساد في بيت رسول

وأحضر من وأحيته هذه الدعوة . بعد فسادها ، هو قصص سائر  
العربية اسمها ، في غير مكة ، مدبره وقادها ، حبيب  
سببها ، وكان مع تسليق القضاة بحبيبها زادها شهر  
الذي تعرض له وحده الدعوة ، قد رتب الحرب بسببها التي  
عرفت في التاريخ بالحروب البراءة . وسبب بزيادة وحده عرب  
شبه الخيرية . ثم بدأت مدونه فوجه فوجهها بقسوة ضد مدونه  
لقداسة فحرب العرق من بعدتها وطأت حبيبها حتى هزمت  
وأحضر العرب حكم حبيب ، كما حررت مستعمرات إسلامية  
ومصر وأخرى من شمالي فتنها من حكم البرود سببها ،  
وذلكها حبيبها في صناديق خلافة

وفي عهد عمر بن الخطاب ( ١٣ - ٢٣ هـ ) ناسى حبيبها ،  
وأمرهم . اكتملت بهذه الدعوة سبب لأميرها ، ووضع  
الأسس لنظمها منه والإدارية والعسكرية . وفي عهد عثمان بن  
عمران ( ٢٣ - ٣٥ هـ ) برز الصراع الاجتماعي ونشبة عند  
ظهر سيطرة بني أمية على عصب لأجهزة الدولة والإدارية في  
الدولة ، حتى لمعت حد من يمكن معه اعتبار سبب حكمه

السبعة لأحرده هي ثمرة التأسيس بدنة لأموه تى كرس  
 تصدقها ، فما بعد . معاوية بن أبى سفيان ( ٢٠ ق هـ ٦٠ هـ  
 ٦٠٣ ٦٨٠ م ) وعذ أن استهت هذه مصر حاب ثورة حسب  
 العدصعة وقتلت حنيفة عصفان ، ناع سة عبد بن أبى طالب  
 ٢٣ ق هـ ٤١ هـ ٦٠٠ ٦٦١ م ولكن لأمويس ونصب هم  
 من أهل الشام خاصة ، فصبوا الأعراف بحلافته ، وسيسر  
 صر عنهم صده وصده نصرد ، اندس كان عسهم من عر عرق  
 حتى سششهد على ، وأكب مثالب السلطه بن معاوية ، فستهب  
 سبث فره حكيم خلفاء الراشدين

ثم وصف « الراشدة » الذين ضلوا على هذه سوية ، ووصف  
 « الراشدين » ، بنى وصف به حنيفة وهى فعل « حبه بقصعب  
 مدنى ف لإسار كان ولا يرب حنيفة به فى لأرج ، وفل  
 حنيفة سوية سوية وراشدة كاهد حنيفة تحب وصاية النساء ،  
 تبعث بيه الرسل ولأساء كسب بحرف عن شريعة ، ثم حنم  
 الرسل لاب واسموت محمد بن قبه عذاب سبوع لإسار عرحه  
 « الراشد » ، وهى يرتفع عنه الوصاية . ونصح سبطه فى دونه ذات  
 ضاع مدنى ، وسست سلطه دبسه كاهد كاهد ، مثالا ، فى ربح  
 العرب بنى فهذا لإسار ، خليفة الراشدة ، وهى أصبح بحكمه  
 « خلفاء راشدون » .



# الدولة الأموية



١٢٢ هـ ٦٦١ م

وسميت بذلك لأن مؤسسها هو معاوية بن أبي سفيان بن أمية ،  
وقد كانت عصبية فرس منحلته في الشرق لأمويئ أكثر من عصبية  
في أي فرع آخر من فروع هذه عصبية فموانب بناء هذه الفرع  
مسؤليات والمناصب ذات حظ مادي والعسكري في مكة منذ  
قبل الإسلام ، فلما كتب معاوية رسالة في شرح به يسمى بعهد  
لأمويئ دور فبادر في مناقشة الإسلام وسوءه ، حتى ربه  
بالدين الحديد مخافة على بناء فسحت مكة بحسب الإسلام  
(سنة ٨ هـ) .

وبعد وفاد الرسول كان لأمويئ دعوة جعل أسقطه في فارس لا  
في الأنص ، وعنده وفي خلافة عثمان بن عفان بن أبي معاوية  
بن أمية ، تحا لأمويئ هذه الظروف سبباً لحرص سخرهم على  
مقاسمة دولة خلافة ، كما أن في بناء فمناخ فمناخ ، فمناخ فمناخ  
من أبي صاب فمناخ فمناخ فمناخ فمناخ فمناخ فمناخ فمناخ فمناخ  
سبباً فمناخ فمناخ فمناخ فمناخ فمناخ فمناخ فمناخ فمناخ فمناخ  
معاوية بن أبي سفيان سنة ٤٠ هـ ٦٦١ م أعدها حسن فمناخ  
حكم فمناخ فمناخ فمناخ فمناخ فمناخ فمناخ فمناخ فمناخ فمناخ

وفي العهد لأمويئ كسبت العرب بمناخ فمناخ فمناخ فمناخ فمناخ فمناخ فمناخ فمناخ فمناخ







الإمبراطورية، حتى عاشت بغداد. العاصمة وحسبها شرف  
بعض السلاطين هذه الدول وقد يكون لحيثية في أغلب  
سنوات ذلك دور سكوني يغلب على تصرف على بسطة  
الملك وعدمه لأسسه على إمبراطورية جملة وسكان مسند  
هذه الدول من غير مدونة. هذه فترة وتتمتع سواد يولي فيها  
على عرشها سبع وعشرون خنته

٣ دور خلافة السكفة ندى بدس ساسك في مصر  
مركز خلافة عباسية في شجرة معقود - باسم أحمد  
مستقر في بغداد خنته في ١٢ حب ٦٥٩ هـ ١٢٦١م  
وبقي من بعد خنته من بعد من لا مرقى - مع عدهم  
سبع عشرة خنته. كان آخرهم موكل شاذل بن مسعود  
باني فتح عثماني على عهد مصر وبقيت بعد نصيح فقيهه  
الخلافة العباسية ٩٢٢ هـ ١٥١٧م .

والدولة عباسية، انتهت في ذلك من دولة الأموية وأم بعد  
حكمه فيها من قديمها على بسطة ثوب معتد بولاية عهده  
وحد السعة - ولأن الأمر بحسبه مرسخ في عهد خنته  
صاحب سبدر ما في عهود ضعفه فكان يصعب خلافة بعده  
رؤساء خنته وسلاطين دولته من فرصه سوزهم خنتهم  
على عرش بغداد .



## الدولة الادريسية



(١٧٢ - ٣٦٤ هـ ، ٧٨٨ - ٩٧٤ م)

تكونت دولة لادريسة بالمغرب في القرن الثاني هجرى  
واميرها الاول هو دريس (الأول) ادرس بن عبد الله بن حسن  
(١٧٢ - ١٧٧ هـ ، ١٨٨ - ١٩٣ م) وهو مير علوى مازى فى حوا  
ثورت العلويين بالندسة اسوة صمد ميمى العباسى وبعد فتيه فر  
الى مصر حيث كان قد استقر هناك جماعة من ثوار  
البيت بنى كى على مذهب مغربه بعد فشل ثورتهم ص  
لمصور العباسى بمدينة ونصرة سنة ١٢٥ هـ ، سنة ١٢٢ هـ  
وكان قيده مغربه مغرب هولاء ، لاسحق بن محسود بن  
عبد حميد ، بنى منصف لامة علوى حيث قاد ثورتهم لى  
محب فى فقه دولة لادريسة سنة ١٢٥ هـ ، سنة ١٢٢ هـ  
لاعمر فى تاريخ الإسلام العباسى بالمغرب

وفى سنة تخرجت مدينة وينى ، ماصمه بها ثو لى من  
حكمتها ، لى "فر" بعد عشرين عاما من تأسيسها ، ونصب  
سيفها على مدن برقة ، ونصرة ، ونعيلة ، وفاس ، ومغربة ،  
وه حده ، وصحة ، وعرجة ، ووزيرة ، وعنة ، ووصلة ، وه صير ،  
وباحرهن ، ووازقور .

ونقد عادت على حكم فيها ما عشرين عاما ، وه لى سنة



# دولة الأغالية

١١٤١ ٢٩٦ هـ ١٠٠ ٩٠٩ هـ

دولة سنية سنيها في عام ١١٤١ هـ سنيها في عام ١١٤١ هـ  
 بولندا. و في عام ١١٤١ هـ سنيها في عام ١١٤١ هـ  
 في عام ١١٤١ هـ سنيها في عام ١١٤١ هـ  
 وكان قبل سنيها في عام ١١٤١ هـ سنيها في عام ١١٤١ هـ  
 و في عام ١١٤١ هـ سنيها في عام ١١٤١ هـ سنيها في عام ١١٤١ هـ  
 سنيها في عام ١١٤١ هـ سنيها في عام ١١٤١ هـ سنيها في عام ١١٤١ هـ  
 العرب من إفريقيا .

و كان سنيها في عام ١١٤١ هـ سنيها في عام ١١٤١ هـ  
 في عام ١١٤١ هـ سنيها في عام ١١٤١ هـ سنيها في عام ١١٤١ هـ  
 سنيها في عام ١١٤١ هـ سنيها في عام ١١٤١ هـ سنيها في عام ١١٤١ هـ  
 سنيها في عام ١١٤١ هـ سنيها في عام ١١٤١ هـ سنيها في عام ١١٤١ هـ  
 سنيها في عام ١١٤١ هـ سنيها في عام ١١٤١ هـ سنيها في عام ١١٤١ هـ  
 سنيها في عام ١١٤١ هـ سنيها في عام ١١٤١ هـ سنيها في عام ١١٤١ هـ  
 سنيها في عام ١١٤١ هـ سنيها في عام ١١٤١ هـ سنيها في عام ١١٤١ هـ

في عام ١١٤١ هـ سنيها في عام ١١٤١ هـ سنيها في عام ١١٤١ هـ  
 في عام ١١٤١ هـ سنيها في عام ١١٤١ هـ سنيها في عام ١١٤١ هـ  
 في عام ١١٤١ هـ سنيها في عام ١١٤١ هـ سنيها في عام ١١٤١ هـ  
 في عام ١١٤١ هـ سنيها في عام ١١٤١ هـ سنيها في عام ١١٤١ هـ



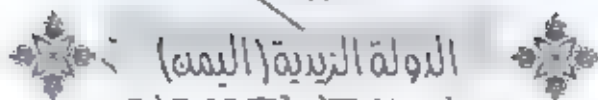
الدولة الطولونية



9.0 144. 2 222 2--

قامت في مقبلي في سنة الف وستمائة وثمانمئة هـ الموافق  
لشوال ٢٢٠١ هـ ٢١٠ هـ ١٨٣٥ (١٨١٤) هـ من بابها على  
مقبلي عاتقها، في ٢٥٤ هـ ١٦٨٠ هـ بالاسم  
عن خلافه بعد ذلك بسنة واحدة من سنة  
الفتح من شوال سنة ٢٦٦ هـ ١١٩٠ هـ عاتق  
مستغداً خلافه في سبع نوبة من سنة  
بقيت سيرة في مقبلي عاتقها مستغداً في نفس سنة  
أعلن استقلالها عن خلفاء بغداد .

و محمد سی بن قبول مددہ "تفتاح" غاصصہ مدونہ  
 مسندہ و حاشیہ فی احکام ائمہ اہل بیت حصاروید ۲۷۰۱  
 ۲۸۲ هـ ۱۸۵۰ ۱۸۹۵ هـ ۱۸۹۵ هـ ۱۸۹۵ هـ ۱۸۹۵ هـ  
 ۲۸۲، ۲۸۳ هـ ۱۸۹۵ هـ ۱۸۹۵ هـ ۱۸۹۵ هـ ۱۸۹۵ هـ  
 حصاروید ۲۸۳ ۲۹۲ هـ ۱۹۰۵ هـ ۱۹۰۵ هـ ۱۹۰۵ هـ  
 شیبان بن احمد (۲۹۲ هـ ۱۹۰۵ م)



(٢٨٠ - ٦٩٧ هـ - ٨٩٣ - ١٢٩٧ م)

و (١٥٩١ - ١٩٦٣ م)

أسسها بصعفة وصنعاء إمامها السعفي الزيدى الجليل بنى  
لحق يحيى بن حسن بن شمس برسى ، بعد أن نجح فيها فصل  
فيه أسلافه من لرسيين الذين قدوا لإقامة دولة زيدية سنية  
وبعد قيامها دخلت فى حروب عديدة ضد حيريين ، ومسيحيين  
القرامطة والأيوبيون .

ولقد امتد عهد هذا لأول بنى عام ٥٦٩ هـ ١١٧٣ م حين يهزم  
إمامها على الواحد بن حاتم مام بن المشاه ( لأول الأيوبي ) سنة  
عهد هذا انتهى بمامها منصور عبد الله بن حمزة ( ٥٩٣ - ٦١٤ هـ .  
١١٩٦ - ١٢١٧ م ) ونهى مع نهاية القرن السابع الهجرى ثم تمت  
ذلك دولة ثمة صنعاء حدثت . وهم زيدية كدلت ، وهى سنى  
بدأت بمامها حاسم منصور بن محمد بن على بن محمد  
( ١٠٠١ - ١٠٢٩ هـ . ١٥٩١ - ١٦١٩ م ) وصلت قائمة حيسى ثوه  
انقضى فى ١٩٦٣ م .



# الدولة الفاطمية

(٢٩٧ - ٥٦٧ هـ - ٩٠٩ - ١١٧١ م)

سبب خلافهم بين البيت النبوي . عليه الصلاة والسلام  
فهم سبعة . عتبة في نسبهم . مساعديون في مذهبهم  
وشد سبب نوسهم ون الأمر في تونس وحدث خيروا  
عاصمتهم في . في حبيبتهم الأولى . محمد بن محمد بن عبد الله  
٢٩٧ ٣٢٢ هـ . ٩٠٩ ٩٣٤ م ) مدينة « مكنة » عاصمتهم  
خلالته ٣٠٨ هـ ٩٢٠ م .

وفي عهد حبيته برقع المعز لدين الله ، أنه تم معاد  
٣٤١ - ٣٦٥ هـ . ٩٥٢ - ٩٦٥ م ) فتح قسنطينة حوهر القسطنطيني  
٣٨١ هـ ٩٩٢ م في فتح مصر ( ٣٥١ هـ ٩٦٩ م . وشيها في  
مدينة القاهرة التي أصبحت عاصمة للخلافة الفاطمية بعد أن  
حصروا بها المعز لدين الله وأهله وبيت ماله وحدث دوسه ، بن  
وبرق أجداده ( ٣٦٣ هـ ٩٧٣ م )

وبعد عشر انقضوا أن فتحهم مصر ، وحدث القاهرة عاصمتهم  
خلافهم هو دة في حدث كنة دوتهم على دولة بني العباس في  
عدد . وسرعان ما مد يدق حكمهم لشخص موريه بن بق  
حكمهم من محبهم لأطلسي حتى انحر الأحرار وسمر ومكة

ودمشق، بل وضع سبعة منهم موضعاً كذا في المصحف بعد د عني  
حلفاء بني العباس .

وكان لأصول ماضية مريض سبعة عني سحر ما يصح  
بموسط، بل ويهدد شواشيء حموية لا .

وفي عهدهم كسب نصر قسطنطين غروب، و زعم غدها  
الدولة يسمى الخائف مذهب نعت مضي في مصادره خدعة  
مذهبية قد ساعدت على متراجهم بأرض مصر وشعبها، حتى  
كانت تسمى دولة انصارية، و يظن على حبسها عسائر  
انصارية وهي الأهرار، التي تحول من مذهب جديد إلى مذهب  
فكرية، ومن در الحكمة في أسرار حليميه مسند حاكم  
بأمر الله ٣٨٦ ٤١١ هـ ٩٩٦ - ١٠٢١ م وفي مقتضياتهم  
لمذهبة السعت لافاً ومقولات ومذهب في سبب موقع  
الفكرية خصبة لعرب مسلمين

و حلفاء المظلمين سبع عدهم زعم غير حليمه، حرمهم  
العاصم، أبو محمد عبد الله (٥٥٥ - ٥٦١ هـ، ١١٦ - ١١٧١ م)  
بني سبب الدولة بوفاته وقامت عقيده دولة لأوسمة نسيده  
بعدة سبب في صلاح الدين لا يوس

ويقدم ما شهد به إليه القاضية من مصادر التحضر والأهرار  
والبرحاء ماضي الذي يقع حد يترف في فصاعب من محسوبي  
فهو في شهداء من العوام السنة وأشد له والأمر ما يؤدى  
حسبي فمن عداك حتى ماتت عن عقص ماء النيل حيث  
وحسبك السحر أحسن إلى عبطه أحمد وصر عاينهم عني

السبعة ، إلى شهيد الصديق الذي أحد مد بصره إلى حلال  
 مصر كي جمع صحته وحبها العرب وسمين صد كبد  
 لاسبقديه في فانيه شمس وانشاء وهي جميعها عو  
 قد تحب على بهار هذه النبوة التي بدعت مصر في طيف هر  
 متقدمة على ديب تحبها عروى الإسلامى





## الدولة الحمدانية



(٣١٧ هـ ٩٠٦ م - ٩٢٩ هـ ١٠١٥ م)

وسمى بنى حمدان بن حمدان . من قبيلة تغلب العربية ، وعلى  
شيعية مذهب ، تأسست أولا بتمن في العراق ، ثم جدت بخص  
عاصمتها بها ، وذلك على عهد أميرها راجد الدولة أبو محمد حسن  
(٣١٧ هـ ٩٠٨ م - ٩٢٩ هـ ١٠١٥ م) وفي عهد أميرها صف  
دولة أبو حسن علي (٣٣٠ هـ ٩٤٠ م - ٩٦١ م) مسو  
على حلب وحمص . فكان أبو يوسف راجد بنى حمدان  
الإحشيديين .

وفي بلادهم بحلب زدهرب الحركة العسكرية ، وكان أمير بن  
(٢٦٠ - ٣٣٩ هـ ٨١٤ - ٩٥٠ م) وحيد من لأعلام بنس  
حتصهم بلاد حمدان . كما جد بنى (٣٠٣ - ٣٥٤ هـ  
٩١٥ - ٩٦٥ م) فارس بن الدولة صد بن بن

وعند ما بن هذه الإمارة بعد أن صد بن بن  
ناحية والفاطمية من ناحية أخرى صمد آخر أميرها . مرتضى الدولة  
أبو نصر منصور بن نؤلة - إلى الفاطمية (٤١٦ هـ ١٠١٥ م)

## الدولة البويهية

(٣٢٠ - ٤٤٧ هـ - ٩٣٢ - ١٠٥٥ م)

بعد أن رؤوا من أصول عرقية غير عربية ، فهم من قبيلة حسنة  
سكنت بلادهم على شاطئ خليج حبيبي من بحر قزوين ، وبعد ذلك  
جاءهم لادوية وسياسية في حدة - سادات - بعد ذلك عدلية  
تكون من مريهم في عهد أمرهم عماد الدولة ، حيث على (٣٢٠  
٣٣٨ هـ - ٩٣٢ - ٩٤٩ م) بعد حلالهم نصيبا وشرا ، حتى  
تخذوها عاصمة لدولتهم .

وفي عهد نائب مريهم معمر الدولة أبو حسين أحمد بن  
بويه من مريهم أبي عماد ، فيصروا عليها ، وقرصوا مريهم  
على حبيبيها الذي أصبح معة في أيديهم ، بوجة وعزلا ، من  
وفلا . وبعد أمرهم من ذلك الحين نائب أمير لأمر .  
وأصبحت أسموهم إلى أسماء اهلها في حصة معة وعلى  
السكة (المقود) .

وفي عهد حامس أمرهم عصه دولة أبو مسبح فاحسرو  
(٣٦٦ - ٣٦٢ هـ - ٩٤٩ - ٩٥٣ م) سمعت مريهم حتى في سب  
خلافة بعدد في عهد هارون الرشيد كفا ، نائب في عكر  
ولإشياء من حضور ، دهر الدولة العباسية فيصل سلاط  
عصه لدولة ابن بلقيش نائب شاهنشاه وحيه ، دولة  
علام في الفكر وأصب ومارج والأدب من آثار مسكونة

(٤٢١ هـ ، ١٠٣٠ م) والبراري الطبيب الفيلسوف (٢٥١١ - ٣١١ هـ  
 ٨٦٥ - ٩٢٣ م) والمسي (٣٠٣ - ٣٥٤ هـ ، ٩١٥ - ٩٦٥ م) ونو  
 عيسى الفارسي (٢٨٨ - ٣٧٧ هـ ، ٨٤٣ - ٩٨٧ م) كما ردهم في  
 طر هذه الدولة ، التي كان الشيع مذهبها ، شاع جماعه (حزب  
 لصفاء وحلان الوفاء) ، وعرف فكر المعبره صحنه من حلال  
 تسميها ، وكان امام لمعلة عبد اخبر من أحمد (٤١٥ هـ ، ١٠٢٤ م)  
 قاضي انقصة فيها ، كما تولى ورارها صاحب من عدد  
 (٣٢٧ - ٣٨٥ هـ ، ٩٣٨ - ٩٩٥ م) الذي كان عيسى مذهب أهل  
 العدل والتوحيد .

ولقد بهرت لدوه المويهي بدحول انقاذ السحوقى شعربك  
 عدد (٤١٧ هـ ، ١٠٥٥ م) في عهد الأمير المويهي  
 الرحيم أبو نصر حسرو مسرور ، الذي كان لأمير السك عشر في  
 أمراء هذه الدولة .





# الدولة الحشدية



(٢٣٣ - ٢٥٧ هـ - ٩٢٥ - ٩٦٩ م)

نسب مصر أبو بكر محمد بن طنج لإحشيد ٢٦٨١ - ٣٣٤ هـ ،  
 ٨٨٢ - ٩٤٦ م الذي بدأ أولًا عليها من قبل خبيثة العباسي ،  
 ففتح طنج أحمد بن طنج ، واستقر بها ، ثم ضم إليه سوية ،  
 وبعد ذلك تصادف بها مكة ولديته وقلبيم حد

وحكم هذه الدولة من مؤسسيها هو أبو الحسن بن حور بن  
 لإحشيد ( ٣٣٤ - ٣٤٩ هـ - ٩٤٦ - ٩٦٠ م ) وأبو حسن علي بن  
 لإحشيد ( ٣٤٩ - ٣٥٥ هـ - ٩٦٠ - ٩٦٦ م ) وأبو مسك كاسو  
 حارم لإحشيد ( ٣٥٥ - ٣٥٦ هـ - ٩٦٦ - ٩٦٨ م ) وأخير  
 أبو شويش أحمد بن علي ( ٢٥٧ هـ - ٩٦٩ م )

وبعد ذلك فتح القائد الفاطمي جوهر بنصرتي في فتح مصر  
 فأصبحت عاصمته خلافة الفاطميين



## الدولة الغزنوية



(٢٥١ - ٥٨٢ هـ - ٩٦٢ - ١١٨٦ م)

وسبب إلى عاصمتها «غزنة» لرفعها على قمة هضبة مدسة تشرف على سهول همد الشمالية . ويصل بها بومصه وادي كابل . في أواخرها ومؤسس هذه الدولة لأوّل هو بوسي التركي ألب تكين الذي عين أولاً في خدمته بى سمان . المشي حقيقى لها فهو به سبكيكس (٣٦٦ - ٣١٧ هـ ٩٧٦ - ١٠٩٩ م) وفي عهد به محمود يعزى (٣٩٠ - ٤٢١ هـ ٩٩٩ - ١٠٣١ م) لعب دروه نساءها ورد عارها . فهو لدى فتح بلاد لىحاف فاحتج لإسلام بعد عروب عده ضيف على همد . وأصبح دولة يضم شمال همد وعراق نعيم وخراسان وصحرستان وسجستان وأخر من بلاد سور . نهر . وكان لقب محمود لأمر . ودعى بالعزى بكثرة حروبه ضد عسير المسلمين .

وكانت لدوله الغزنوية . بى بوشى على حكمها سنة عشر مبر . سنة مذهب . فحسبت علائقها بعبه عدد . وحينه تقدّر (٣٨١ - ٤٢٤ هـ - ١٠٣١ م) هو الذى لقب محمود يعزى بلقب : بيمين الدولة .



ولقد صاحب العالم المقدس الرحمان السروسي (٣٦٢ - ٤٤٠ هـ  
 ٩٧٣ - ١٠٤٨ م) جيش العربى فى فتحه بغداد، ومضى هـ  
 ربيع عام ندرس حصارها وديارها وفلسفها، كما هدى الشاعر  
 الفردوسى (٣٢٠ - ٤١١ هـ ٩٣٢ - ١٠٢٠ م) مدحته «سأهله»  
 إلى محمود العربى .





# الدولة السلجوقية



(٤٢٩ - ٥٨٢ هـ ، ١٠٣٧ - ١١٨٦ م)

يرجع سبب هذه الدولة إلى شيعة آل عمر سركناسه ، وهي من  
 قبائل الرحل ، لعبت دوراً عظيماً في حروبهم من سجون كركم  
 بلاد التركستان إلى حربه بخارى . حيث غلبوا للإسلام  
 وعدهم بمذهب السني ، وبالعرب والخراب وصوب حرسان  
 مسلولو على مرو ونيساو وبلخ وخرجند وقصارسان وخورزم  
 وهمدان والري وأصفهان ، فقصصوا بذلك آخر من يدوة مغرقة  
 والدولة السويحية . وقد سجدوا صهيح عاصمة لإمبراطورهم . وتلقب  
 أميرهم بـ **السلطان** .

وفي عهد ركن الدولة طغرل بك بن طائب محمد بن ميكائيل  
 بن سنجوق (٤٢٩ - ٤٥٥ هـ ١٠٣٧ - ١٠٦٣ م) أرجح عن بعده  
 وخليفته يعقوب بن بويه ، وما رسوا هم السيطرة فيها . ثم مات  
 دونهم فتمسك الشام بعد أن اقتصعته من دولة الشاطبية .  
 وحاربت حموسهم بروج البيزنطيين وشرعت منهم سب طغرل  
 حيث بشرو فيها لإملاؤه وأقامه بها حتى مات بهم سبي  
 صمد ، مع مديهم اليه حملات لغزو نصيبين

وبعد عرفت هذه الدولة . غير المعروفة . عهد من لا در

المعتمد والتفكرى على عهد زيرده نشه شاه بن شاه محمد  
 حسن بن محمد بن (٢٠٩ ٥٢٨٥ ١٠١١ ١٠٩٣ هـ) وعنى  
 هـ عهد عباس وكتب ونسخ علاء . منهم به جلد عراقى ٤٥١  
 ٦٠٥ هـ . ١٠٥٩ ١١١١ هـ) وعنى جلد ٥١٥ هـ . ١١٢١ م  
 وناصر خسرو (٤٦٧ هـ ١٠٧٤ م) .

وعند صاحب نسخة من "درة السجوفه قائمة على كسحها .  
 فى فارس (كوما) حكاى جاز فى حوز الشاه عصر سلاوى  
 (٦١٩ هـ . ١٢٢٢ م) . فى نسخة جعفرى فقد نسبت النسخة  
 بترغ من نسخة "عراقهم لأبيك بن سنان (٥٨٢ هـ ١١٨٦ م)



## دولة المرابطية

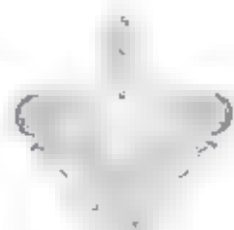
(٤٤٨ - ٥٤١ هـ ، ١٠٥٦ - ١١٤٦ م)

دولة سبقة محافظة في مدنها مدني فسادت سبقتها  
سياسية بالمعروف بعد ان في سنة ١٠٥٦ هـ  
احد لصاحبين من قبيلة صنهاجة ، في قود " راد " امر " طرحة  
مستبح ، بعد قسمة حرسه وخص قسمة لشربها في  
حربها تقع اُسُتُمر سبقتها ثم سبقت - طرحة ولاحق  
المرابطين " حش من في محافظ سبقتها ١٠٥٦ هـ سبقتها  
الركحية ، وفي (٤٤٨ هـ ١٠٥٦ م سبقتها دور في سبقتها  
عمر المستوى الصنهاجي ٤٤١ ٤٤٠ هـ ١٠٥٠ ١١٠٠  
هذه الدولة ذات الاصل سبقتها ١٠٥٦ هـ سبقتها سبقتها على  
معرب ولأه من و حاكم من سبقتها في يوم سبقتها من سبقتها  
الاطلسي إلى الجزائر ،

وفي عهد أميرهم في يوسف بن تاشفين ٤١٠ هـ ١٠٢٠ م  
١٠٨٧ ١١٠٦ م سبقتها سنة مرآكس ، في سبقتها حاكمه  
سبقتها ودا صعب من سبقتها سبقتها سبقتها سبقتها  
القوسو السادس ، مثل سبقتها سبقتها ، سبقتها يوسف بن  
تاشفين ، بعد حشده في لأه من سبقتها على سبقتها في سبقتها  
عدة من سبقتها سبقتها وحشده سبقتها سبقتها ٤١٩ هـ ١٠٢٦ م

ولا تكشفنا لأمر يوسف حالات ضعف وموهن حتى نرى عساه  
صوت يطونف نحن بالاهم بفره . ثم عدد في معرفت بحكمه  
الملاذ كلها من هناك .

وقد يهض من حق نهمه بسم الإسلام في ثناء عده من  
عري ، فربما ، مثل تلكه بدأ عده وعرفه ، وكان بضمهم  
"دسي معصية على" بضم "د" و "و" في هـ  
السهم عرأه بضم "هـ" من في هـ من سطره بضم "هـ" ،  
من ثناء مذهب بكني ، على احياء بضم "هـ" في الملاذ ، وقد كت  
هـ جلال بكني بضم "هـ" حتى عاب كسب في حاسد بضم "هـ"  
(٥١) ٥١٥ هـ ١٠٥٩ ١١١١ هـ من حكر بضم "هـ" في حكر  
وحرم بضم "هـ" وقد كت بضم "هـ" بضم "هـ" ، في شهد بضم "هـ"  
بوحده من عده وفي الألب امر بضم "هـ" بضم "هـ" ، بضم "هـ"  
٥٤١ هـ ١١٤٦ هـ في بضم "هـ" بضم "هـ" في بضم "هـ"  
الموحدين .



## الدولة الزنكية

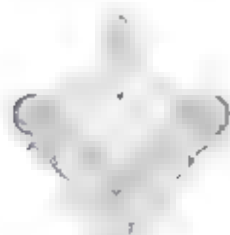
(٥٢١ - ٦٤٨ هـ - ١١٢٧ - ١٢٥٠ م)

وتسمى بحسب بلادها دولة أنطاكيا بوض، تسمى عسك  
تدين بركي بن قسطنطين، وهو من رقيق بركي، ووقعت كمناسيه  
قرومية عسكرية تمثل لاستيخادته الإسلامية بحدود التي  
فرصتها على شرق عروء لاستيخاد الصليبي

وكانت قصود حاسبه عندما تقدمت حوسه نحو عسك  
فوجدت دمشق مع بوض، واستلمت عاصمتها بيته، ثم  
جلبت كي بقودتها، من قرب، صرع عظمى من قمت به صا  
الصليبيين وكان رب في عهد سلطوي مثل ألعاب نور الدين نو  
العاسم محمود بركي ٥١١ ٥٦٩ هـ ١١١٦ ١١١٤ م  
تدنى حرر "كوشه" بركي من لاجه لار بركي ٥٤٦ هـ ٥٥١ م  
وقدما من يدية بركية ٥٦٠ هـ ١١٦٤ م

وفي مرحلة من مراحل صراع نور الدين ضد الصليبيين كرو  
صعظهم على مصر بركية مسيحيين 'خلافت' ن حبه بين  
وزيري حقيقه بركية شوا أن ك استعاب بركييين ورحمهم  
و الصرع " من ك بركية محاربة بركية وبقودتها في مصر  
استعادت خلافة بركية بركية، بركي نور الدين بركي

ونوحس جهوده في إخماد خطر المشترك، وقد عكس الأحداث،  
 حيث تحسرت موجه سهد وألغرو حصيني عن مصر، وتخون  
 قائد حسني ب... . **تصريح صلاح الدين الأسوي** من منصب  
 أورد في منصب سهد بعد وفاته حيث عاصمه عام ١١٧١ م،  
 لأمر من قبل سدة الخليفة مقدم لدولة الأيوبيين، التي ورث  
 الدولة بركمة حسنها بعد موت براندوين، ولقد كانت سدة  
 الدولة بركمة بركمة ومعهذه - فالأيوبيين قد سبغوا على  
 ولائها بسام عام ٥١٩ هـ (١١٨٣ م) في صوبه على ملكه في  
 سجد عام ٥١١ هـ ١٢٢٠ م، ثم كانت سده سده عام  
 سبغ على ملكه في حرره عام ٦١١ هـ ١٢٥٠ م





## دولة الموحدين



(٥٢٤ - ٦٦٨ هـ ، ١١٢٩ - ١٢٦٩ م)

أسست في قدامها دولة المرينيين ، حيث بدأ حركتها بدعوة  
دعوة سيدي يعقوب بها ، إمامها محمد بن يوسف (٤١٥ - ٥٢٤ هـ ،  
١٠٩٢ - ١١٣٠ م) الذي لقب نفسه بـ سيدي ، وهو من قبيلة  
مصبوذة السمرية ، وكان دعوته إلهيية برتوتت في قمرت عن  
دعوة المرينيين بسببها أن قضاة سيدي ، وسببها قضاة ، وإشراك  
بأنه ومن هنا سمي بـ سيدي موحدين ، وبعد من لأسبابه  
، فقصو به بشدة بسببها ، وحمودهم كم أن حال على سبب  
المرابطين .

وبعد أن سبب دعوته موحدين بين قضاة حصار لأفئس .  
مركش ، فاد حشيمه ، حال دعوته لعموم عبد مؤمن بن علي ،  
من قبيلة بدنة ، فبدأ تأسيس دعوته (٥٢٤ هـ ، ١١٢٩ م) وفتح  
مركش ووزب مبد دعوة بر قضا (٥٤١ هـ ، ١١٤٦ م) وكان قد  
تلقب بـ لقب أمير المسلمين .

وجم تلقب بدعوة موحدين ، عبد حدود حركت فبدأت سبب أمرهم  
في حدود الساسة بمر قضا ، فجمع كل بلاد حركت رحمة سيروهم  
٥٤٧ هـ ، ١١٥٢ م ، نه توس رحمة عته بها ٥٥٣ هـ ، ١١٥٩ م



ثم طوئيس حمدة قمت ٥٥٦ هـ ١١٦٠ م فتهدت بلاد المغرب أول  
سطة بوحدة كل قاصده مع بلاد الأندلس في دولة واحدة

وفي بلاد المغرب بين خلافة كريمة من خلافة وحق كرس  
والأصلاء من ١٠ من ميسم من صفر ٥٨١ هـ ١١٨٥ م  
وس سنة (٥٢٠ ٥٩٥ هـ ١١٢٦ ١١٩٨ م) كما كان قسم  
من رشد بوضع من وجه تسمية على أعمال رسطو مستحاجة  
لا تخرج من بوحدة من ميسم ١٠ من ميسم بوحدة الأول  
(٥٥٨ - ٥٨١ هـ ١١٦٢ - ١١٨٤ م) .

وفي عهد تسمية من ميسم ١٠ من ميسم بوحدة  
٦٦٥ - ٦٨٠ هـ ١٢٦٦ ١٢٦٩ م تسميت دولة وأسماءها  
هـ الأسماء من ميسم ميسم ميسم ميسم ميسم  
بوحدة من ميسم ١٠ من ميسم ميسم ميسم ميسم  
عقب معركة عقب لاس شمس ٦٠٩ هـ ١٢١٢ م ميسم ميسم  
فقط جيش بوحدة من ميسم ميسم ميسم ميسم  
لقرميسم ميسم ميسم ميسم ميسم ميسم ميسم  
القوسو الثامن .





## الدولة الأيوبية



(٥٦٧ - ٦٤٨ هـ ، ١١٧١ - ١٢٥٠ م)

تأسست مصر على يد صلاح الدين الأيوبي ، الذي تولى  
تحييته المسمى العاصم ، ثم صار سلطاناً بعد وفاته في سنة  
في دولة الفاطميين ، وحمل موت والده ، فاستلمت  
تتبع شكلاً ، بدولة تركية مدعومة من قبل حكومتها  
نور الدين الشهيد ، وعندما توفي والده عام ١١٧٤ م ، استلم  
صلاح الدين مصر ، وشرع بحضرة أئمة الدولة التركية المستقلة ،  
وكان له ذلك عاماً بعد عشر سنوات ، فاستلمت سلطته عليه  
والعرب واليونان وغيره من حروبهم وفتحوا وسورته بومصر  
وأنوصل والعراق .

وبدولة الأيوبية مؤسسة ذات صانع حربي ، فهي قدمت  
لأنه التركيبة التي تأسست بأنوصل عام ١١٢٧ م كبر فعل  
عسكري ضد خطر كيديات الاستعمارية الفسدية فكانت  
لغروسة تعسكرتها هي مقصد حبيبتها كبر ، مكون من عاصم  
الرفيق التي تحب في سبيلها ، لتشتت بقاءه بقاءه عسكرياً  
وكانت لأرض نهر عذبة ومضماراً لشروقه مصر ، فصار حرباً جديلاً ،  
أخذوا فيهم فداء صدهم خطر حبيبتهم على بلاد الإسلام

وعند قسمة ، كدولة سنة واحدة . محضنة من كرم العكر  
التي هي من مصر فاعلمت خاوية الارض خمس سنوات حتى  
حروب مدحجة من سنة إلى سنة . وكان مكسات قاهرة  
التي . لكن في عصره مصر في ذلك زمانه حاضره  
وقصبت على يد حاكمه وحده حاضره . فقامت به  
سنة . وشكاه وحده في مصر حركات مصر ، كى كلاً  
مصر حتى حركت مصر في مصر .

والتي حركت مصر في ذلك صلاح . سنة من ذلك  
العهود . سنة . سنة في مصر . سنة من سنوات مصر  
والتي حركت مصر في مصر . سنة من سنوات مصر  
سنة . ولا . في سنة . سنة من سنوات مصر  
مصر . وفي سنة . سنة من سنوات مصر  
كسنة في حروب القسطنطين . سنة من سنوات مصر  
مصر عددا من محاولات حركت لغزوها . واستمر هذا الصراع  
حربي كسنة من سنوات مصر . سنة من سنوات مصر  
صلاح الدين .

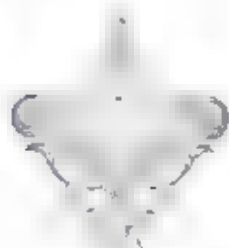
وعند صلاح الدين في سنة حركت مصر . سنة من سنوات مصر  
من مكرهه في حركه من حركه . سنة من سنوات مصر  
مصر . سنة من سنوات مصر . سنة من سنوات مصر  
مصر . سنة من سنوات مصر . سنة من سنوات مصر  
وحده . سنة من سنوات مصر . سنة من سنوات مصر  
وحده . سنة من سنوات مصر . سنة من سنوات مصر





العصر الأوسط      وذلك بالرغم من أنهم قد عاشوا مع حيدر بن محمد  
الإدرى وخرسى معزل عن دثر العزوة بقسماتها حصينة ، فقد  
كانوا فرسان لإقطاع الخرسى الذين تصدوا لدفع خطر صيسى  
والمعولى عن الشرق الإسلامى فى مقدس السلطة السياسية  
والاقتصادية على البلاد .

وكذلك السلطة سخر فى رؤيتهم ، من سبب سبب قوى  
تعالى ، وفى من سبب محبوب أو محبوب ، على رقبته  
ويصف العصر بمسوى صدى عصور حضود حضرة . فشد  
تبر ، حسم وتنصف دور احسن والإمدح ، لا شك ، على وجه  
العموم .





## الدولة العثمانية

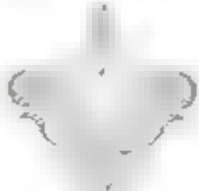


(٦٦٩ - ١٣٤٢ هـ ١٢٩٩ - ١٩٢٢ م)

من لترات دول الإسلام . وبسعيه من جهة . وتكونه من  
سبوت بسعيه . لأكد من منه دول . وبسعيه من جهة . وبسعيه من جهة .  
وثلاثون سلطانا .

تكونه من جهة . وبسعيه من جهة . وبسعيه من جهة . وبسعيه من جهة .  
١٢٩٩ م على يد قدمه من جهة . وبسعيه من جهة . وبسعيه من جهة . وبسعيه من جهة .  
٦٦٩ - ١٣٤٢ هـ ١٢٩٩ - ١٩٢٢ م . وبسعيه من جهة . وبسعيه من جهة . وبسعيه من جهة . وبسعيه من جهة .  
في سنة على حسب من جهة . وبسعيه من جهة . وبسعيه من جهة . وبسعيه من جهة .  
لعمامة السطة الإسلامية من جهة . وبسعيه من جهة . وبسعيه من جهة . وبسعيه من جهة .  
شرق الإسلام . وبسعيه من جهة . وبسعيه من جهة . وبسعيه من جهة . وبسعيه من جهة .  
سقطت من جهة . وبسعيه من جهة . وبسعيه من جهة . وبسعيه من جهة . وبسعيه من جهة .  
حيث عام الإسلام . وبسعيه من جهة . وبسعيه من جهة . وبسعيه من جهة . وبسعيه من جهة .  
وبسعيه من جهة . وبسعيه من جهة . وبسعيه من جهة . وبسعيه من جهة . وبسعيه من جهة .  
بهدية من جهة . وبسعيه من جهة . وبسعيه من جهة . وبسعيه من جهة . وبسعيه من جهة .  
سقطت من جهة . وبسعيه من جهة . وبسعيه من جهة . وبسعيه من جهة . وبسعيه من جهة .  
٩٩٢ هـ ١٥١٣ م . وبسعيه من جهة . وبسعيه من جهة . وبسعيه من جهة . وبسعيه من جهة .  
لأول مرة من جهة . وبسعيه من جهة . وبسعيه من جهة . وبسعيه من جهة . وبسعيه من جهة .

انعمت عليهم في اشراف العباسي والتفاني لأوربي قوه الإسلام  
 بجاهد، فواليت مؤتمرات لأوربي صده على صده سنة ثمان  
 ولأن تاريخ الدولة العثمانية قد شهد عصر نهضة لأوربية،  
 وثورتها صده على، ومنها لاستعمارها على، وخاصة صده انعم  
 للإسلامي، كتب دأمرت وعررت ورثة على لأوربي  
 صعب وصمخلال وروث دولة عثمانية ومنه به على  
 ذلك ثمرت داخلية في بناء عثمانية من من عدم عرب  
 بدولة عثمانية، على عنة العرونة على على، لأمر من واحد  
 "الغرة قومية" به عرب وسير، استعبد ودسها بقى بها  
 والثوتمون عرب به من سوا متدنية عرب به انفسه وبنات  
 علىه لصدع عسكري على الدولة، وحصلوا لأوربي حصن من  
 الأمر الذي جعل العرب سيع، ومن به فيها ومن قد بسببها  
 بالأوربي وسحبها حتى صدقات استجابت داخلية العرب  
 أند حنة على، سببها الدولة العثمانية في بقاء بها من عرب  
 العشرين، قد حل انعم للإسلامي عصر "الحنة"، على على  
 لإضرار خدام، وتوحيح للإسلامية لأوربي مرة في تاريخ الإسلام







دولة الامم المتحدة



(P 101V-1382, 922-784)

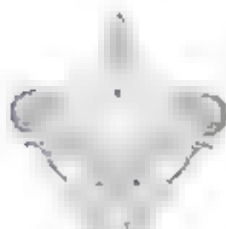
يخبرنا صاحب هذه النسخة من مختصر سيركسي ، وقد خبره  
في مصر بعد مباحث بحرية ، وكان يكتوب في الأصل خبره  
خاص بسفارة مصر في الهند ، فاشترى به بعض لأشياء  
٦٦٩ ٦٨٩ هـ . ١٢٩٠ ١٢٩١ م . حدس (أصل مسدود)  
البحرية . وسماه "سرحية" جاء به من محل فيهم في سرح  
قلعة الجبل بالقاهرة .

وَأُولَئِكَ سُلَاطِمُ هَذِهِ الدَّوْلَةِ هِيَ مُطَهَّرُ سُلُوكِهَا مِنْ سُلُوكِ  
عُثْمَانِيٍّ مُتَلَفِظٍ ١٨٤١ - ٨٠١ هـ ١٣٨٢ - ١٣٩٨ م وَحَرِ  
سُلَاطِمُهَا هِيَ الْأَسْرُوفُ حَتَّى سَنَةِ ٩٢٢ هـ ١٥١٧ م سَنَةِ  
تَهْتِكُ دَوْلَةَ عِثْمَانِيَّةً عَلَى نَهْجِ سُلُوكِ الْعُثْمَانِيَّةِ مِمَّا لَا يُلَاحِظُ  
عِثْمَانِيَّةً فَحَرِ الْعِثْمَانِيَّةُ سَلَاوُ حَقِيقَتِهِ سُلُوكُهَا وَكَانَ طُلُوعُهَا  
سَنَةِ هُوَ سُلُوكُهَا بَرِيعٌ وَعِثْمَانِيَّةٌ فِي مَعْنَى سُلَاطِمِ هَذِهِ الدَّوْلَةِ

ويعبر بوجه خاص في هذه المدة في سائر بؤرة المصير  
مخبرية في قسمها العام : صاع خدع فيها في بؤرة مخبرية ،  
مع بعض المحولات التي تمت على حشود مستخدمين  
الحرجة . فملا من "صراع ضد الضمير" في "مخبر نصير" .

حول املاك طرق تجارة العالميه ، وخاصة بعد كشف  
 البرعاليين صريق ، تس نرجاء الصالح ووصونه عسره ، في حرر  
 اليه ، وهو الامر الذي قضى سلطه سمانك مستضعف الذي  
 ممكن العثمانيين من لا تصار عليها

كما نرى في دولة لمبايت الرحية صهره سمان مستضعف عن  
 صريق سعب و سمان تقطعت على صريق سمانك سمانك من  
 السطاب إلى كبير سمانك و سمان





السودان (١٨٢٤ - ١٨٢٦ م) ثم مطيح محمد علي بنى ساء  
 إمبراطورية عربية بون تركه لرحل عثماني ليرقص فندت حصنة  
 العسكرية ضد حاميات التركة في إمبراطورية مصر و ساء  
 ١٨٣١ - ١٨٤١ م) ولقد هددت هذه حملة بعد بوحدها ساء  
 مع مصر و البحر و سودان بقاء السلطة عثمانيه ١٨٦٠ م ساء  
 دولة عربية قوية موحدة مدحت أوروبا ، بوسقة جيش لأخبري ،  
 وساء هذه ساء ١٨٤٠ م ساء علي محمد علي العوده بنى  
 حدود مصر كإقليم .

و بعد حق مصر في صل شده الدولة خهار لا في من وحد  
 قاليهم بعد أن كانت مقسمه بن ساء . و بوحس كسب  
 مقاليهم و مورسها وفات بها الصاعك حذبه ، و ساء  
 الإدارة والساسة عن الدس و صحت حقه في بوسقة هي بعه  
 بنى تعمل الدولة علي ساء ونسب معتقد أن رعد و ساء  
 ساعيم مدس و ساءت ساءت إني أورو و ساء ب ساء  
 بعد أن دحت المطح العربية أسلا و ساءت ساءت بوسقة  
 بنى أحسب راحه ساء السركسية و ساءت في ساء  
 مبادير الساء الحديث و ساءت الدولة في لاقصر د علي  
 والصاعلي والسحاري ساءت ساءت ساءت الدولة كل  
 ساءت و ساءت ساءت ساءت ساءت ساءت ساءت ساءت  
 بنوار العصر الحديث .

غير أن العقد الأخير من حياة محمد علي ساء هو عو من

صعد البحرة ، سب احبار أوروبا وعثمانيين اسلاد على  
لاكمش من حاسه وتحتل من حوهر نظمها لاقتصاد  
من حاسه نال وتبين حجه فواها المستحده من حاسه نال

ولقد حكمت اسره محمد علي مصر ستم نورته ولاء ثم  
حد يوس ثم سلاطين ثم ملوك فبعد محمد علي حكم  
اسه براهم (١٢٣٤ هـ ١٨٤٨ م) فبعد لاور (١٢٦٤ هـ  
١٢٧٠ هـ ١٨٤٨ م) فبعد (١٢٧٠ هـ ١٢٨٠ هـ ١٨٥٣ م)

(١٨٦٣ م) حتى في عهد حلف لاه سوس فبعد علي  
(١٢٨٠ هـ ١٢٩٦ هـ ١٨٦٣ م) لاور سلاطين اسلا

حظوت كبرى في لامه ، وعرضت في عماره نال حور لاور  
بحجه صلال ما عليها من بيوت فبعد (١٢٩٦ هـ ١٣٠٩ هـ .

١٨٧٩ هـ ١٨٩١ م) نال شهيد عهده سورده نوصيه نال عهده  
نعرفه نال سورده العرسه (١٩١١ - ١٨١٢ م) نال عهده حيو

بكثر وحتت عهده مصر في الملوك ستم (١٨٨٢ م) فبعد  
الناسي (١٣٠٩ هـ ١٣٢٢ هـ ١٨٩١ م) فبعد نال

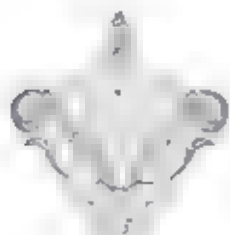
(١٣٣٣ هـ ١٣٣٥ هـ ١٩١٤ م) فاحمد فبور لاور  
(١٣٣٥ هـ ١٩١٧ م) نال شهيد عهده سورده

١٩١٩ لوطيه نال عهده نال حصلت بها مصر علي حاسه من  
حرسها فبور (١٣٥٥ هـ ١٣٦٢ هـ ١٩٣٦ م) نال

عزته عن العرش سورده ٢٣ تور نال ١٩٥٢ م في ٢٦ تور نال  
من نال عهده فاحمد فبور نال نال نال عهده سورده

صفحة أميراً تحت لوصاية حتى أعلنت الجمهورية في ١٨ يونيو  
١٩٥٣ م .

وبالرغم من أن الكثيرين من حلفاء محمد علي في حكم مصر  
لم يكونوا على شاكلته ، وأن بعضهم قد سب مصر مكات من  
سبها حثالة لإخسارها ، إلا أن تأسيس محمد علي لمصر  
لمصره الحديثة هو التاريخ الحقيقي لبقيته العرسه الحديثة ، لا في  
مصر وحدها ، بل في الشرق العرسه بأسره



## الفهرس

٣	تقديم .....
	دعوات..ومذاهب
١١	١ - الدعوة الإسلامية ..
١٩	٢ - السلف
٢٢	٣ - السلفية
٢٧	٤ - السليبيون
٣٢	٥ - أهل السنة
٣٤	٦ - الأشعرية
٣٨	٧ - أهل الحديث
٤٢	٨ - الحشوية
٤٥	٩ - الخوارج
٤٨	١٠ - النجدات
٥١	١١ - الأزارقة
٥٤	١٢ - المعتزلة
٦٢	١٣ - الزيدية
٧٣	١٤ - الرافضة ..
٧١	١٥ - الشيعة
٨٧	١٦ - الكيسانية

٨٩	١٧ - الباطنية -
٩٣	١٨ - الإسماعيلية
٩٤	١٩ - القرامطة
٩٩	٢٠ - إخوان الصفا
١٠٢	٢١ - العباسية
١٠٦	٢٢ - الكرامية
١٠٨	٢٣ - الشوبية
١٠٩	٢٤ - السُلمية
١١٠	٢٥ - الصنّيعيون
١١٢	٢٦ - الوهابية
١١٩	٢٧ - الجامعة الإسلامية .
١٣١	٢٨ - الصحوة
١٣٩	٢٩ - الحزب الوطني الحر
١٤١	٣٠ - المعروة الوثقى .
١٤٤	٣١ - أم القرى
١٤٦	٣٢ - الإخوان المسلمون
١٦١	٣٣ - جمعية العلماء
١٦٥	٣٤ - الجهاد
١٦٨	٣٥ - التكفير والهجرة



## مصطلحات

١٧١	١ - الوحي الإلهي
١٨٤	٢ - الإصلاح
١٨٩	٣ - الأمة الإسلامية
١٩٦	٤ - الحرية
٢٠٨	٥ - الرقي
٢١٧	٦ - الفتنة الكبرى
٢٢٤	٧ - الغدير
٢٣٠	٨ - التحكيم
٢٣٥	٩ - الدهر
٢٤١	١٠ - علم الكلام
٢٤٦	١١ - العلمانية
٢٥٣	١٢ - التكفير
٢٦٠	١٣ - تحرير المرأة
٢٦٨	١٤ - التفاعل الحضاري
٢٧٦	١٥ - المباينة
٢٨٠	١٦ - باب الوصول
٢٨٢	١٧ - الوجودية
٢٨٤	١٨ - الماسونية
٢٨٥	١٩ - البيعة
٢٩١	٢٠ - الإمام
٢٩٧	٢١ - دولة الإسلام الأولى

٣٠٢	٢٢ - دولة خلافة الراشدة
٣٠٥	٢٣ - الدولة الأموية
٣٠٧	٢٤ - الدولة العباسية
٣٠٩	٢٥ - الدولة الإدريسية
٣١١	٢٦ - دولة الأغالبة
٣١٢	٢٧ - الدولة الطولونية
٣١٣	٢٨ - الدولة الزيدية (اليمن)
٣١٤	٢٩ - الدولة الفاطمية
٣١٧	٣٠ - الدولة الحمدانية
٣١٨	٣١ - الدولة البويهية
٣٢٠	٣٢ - الدولة الإخشدية
٣٢١	٣٣ - الدولة الغزنوية
٣٢٣	٣٤ - الدولة السلجوقية
٣٢٥	٣٥ - دولة المرابطين
٣٢٧	٣٦ - الدولة الرنكية
٣٢٩	٣٧ - دولة الموحدين
٣٣١	٣٨ - الدولة الأيوبية
٣٣٤	٣٩ - دولة المماليك البحرية
٣٣٦	٤٠ - الدولة العثمانية
٣٣٨	٤١ - دولة المماليك البرجية
٣٤٠	٤٢ - الدولة المصرية الحديثة



## هذا الكتاب

● إذا كانت النصرانية الغربية قد ضاقت حتى بالتعددية المذهبية في إطارها ، فكانت الحروب الدينية الأوروبية ، التي هلك فيها ٤٠ ٪ من شعوب أوروبا ..

فإن الإسلام قد ازدهرت في حضارة عشرين المذاهب ، التي استظلت بساحة الإسلام .. بذلك فتمسك عن تعاضد مع الديانات الأخرى ، مساوية بوضعية .

● إذا كانت المصطلحات في «أوربية» يستعملها الجميع ، على اختلاف العشائر والمذاهب والخضعات .. فإن تحرير مفاهيم هذه المصطلحات هو السبيل لتمييز المفاهيم التي تدور حولها الخلاف ..

● وللكشف عن مذاهب الفكر في حضارة الإسلام .. وتحرير المفاهيم الإسلامية لأكثر المصطلحات تداولاً في حياتنا الثقافية .. وحتى لا تكون حواراتنا «حوارات طرشان» .. كان هذا الكتاب